

# شاہ ولی اللہ اور ان کی سیاسی تحریک

عزبِ امام علی اللہ دہلوی  
کی  
اجمالی تاریخ کا مقدمہ

از ۱۸۹۱ء  
حضرت مولانا عبید اللہ سندھی

•

مَطْبُوعَةُ  
دین محمدی پریس لاہور

ناشر:  
کتاب خانہ پنجاب لاہور

قیمت ہر قلم اول ع

۱۹۴۲ء

بار اول

## فہرستِ مضامین

۷	عرضِ مال
۹	اجمالی فہرست
۱۱	عرضِ مرتب (حاشیہ)

## عزبِ ولی اللہ کا پہلا دور

۱۳	حکیم الہند امام ولی اللہ
۱۳	شاہ ولی اللہ کا زمانہ
۱۵	شاہجہان کے دارالخلافہ کے پہلو میں ایک بیتِ حکمتہ و شاہ عبدالرحیم
	کا مدرسہ تحقیق
۱۵	۱۶۹۱ء میں دہلی میں ایک عالمگیر انقلاب کی تاسیس سلطان عالمگیر
	کے تخت پر محمد شاہ کا جلوس اور مدرسہ رحیمیہ میں حکیم الہند امام ولی اللہ کی
	مستند نویسی پر جلوہ افروزی
۱۶	حکیم الہند نے قرآن مجید کے ترجمہ و حکمتِ عملیہ اور شراقِ قلبی کو علمی حقائق کی نقیشتیں
	کا ذریعہ بنایا
۱۹	۲- حکیم الہند بارہ سال تک علمی حقائق اور دہلی کی سوسائٹی کے مطالعہ
	میں مصروف رہے۔
۲۱	۳- اصلاحی پروگرام کے اساسی اصول



## ب

- ۲۲ - - - - - اعجاز قرآن کی نئی تشریح ..
- ۲۲ - - - - - رحمت کے اخلاق کا مدار اقتصاد کی توازن ہے ..
- ۲۳ - - - - - ۴۔ علم حدیث کی تکمیل کے لئے سفر حجاز ..
- ۲۴ - - - - - انقلاب کے لئے کس درجے کا اجتہاد ضروری ہے؟
- ۲۶ - - - - - ۵۔ الہامی خواب ..
- ۲۷ - - - - - اس الہام کی تفسیر فک کل نظام ..
- ۲۸ - - - - - حکومت کے نظام کی تجدید ..
- ۲۹ - - - - - دینی اجتماعی نظام کی تجدید ..
- ۳۰ - - - - - اس تجدید کے ساتھ ایک طویل سلسلہ باہمی قتل کا فروغ ہے ..
- ۳۰ - - - - - فتح الرحمن ترجمہ قرآن کے حواشی میں اجمالی پروگرام ..
- ۳۱ - - - - - انقلابی پروگرام متحدہ بارشکت کھاکر کامیاب ہوتا ہے ..
- ۳۲ - - - - - شیخ الہند کی رہنمائی سے نئے پروگرام کی تاسیس ..
- ۳۳ - - - - - نیشنل کانگریس اس وقت ڈومنین سٹیٹس سے آگے نہیں جاسکتی ..
- ۳۴ - - - - - ہندوستانی فوجوں جیت تک قرآنی حکیم کی تفسیر میں حکیم الہند کو امام مان کر
- ۳۵ - - - - - انسانیت کو اپنا نصب العین نہیں بنانا۔ پریشان راجہ سے نجات نہیں پاسکتا
- ۳۵ - - - - - حکیم الہند کی تجدید اصل ایک پارٹی پروگرام ہے۔ مخالف پارٹیوں کا مظاہرہ
- ۳۶ - - - - - ہندوستان میں قرآن حکیم کا پہلا فارسی ترجمہ شیر شاہ سوری کے استاد نے
- ۳۶ - - - - - کیا تھا جس کا طبع نظر بلاغت کا اعجاز تھا۔ دوسرا ترجمہ امام ولی اللہ دہلوی
- ۳۷ - - - - - لکھے جس کا نصب العین حکمت کا اعجاز ہے ..
- ۳۸ - - - - - امام ولی اللہ کی تصانیف میں جس قدر قواعد کلیہ ہیں وہ ان کے فلسفے کا
- ۳۸ - - - - - متن ہیں اور جس قدر مسائل شریعت ہیں وہ مشاہدات ہیں۔

## ج

- حکیم احمدؒ سیودھنصر لٹی کے رہبانوں کو اور یونان، فارس اور ہند ۳۹ کے حکماء کو اپنی دعوت میں یکساں خطاب کرتے ہیں۔
- دہلی ایک ایسا مرکز ہے۔ جہاں سے بین الاقوامی دعوت کا انتظام ہو سکتا ہے ۴۰
- دہلی نے حکیم احمدؒ کو اپنا امام مان لیا۔ ۴۱
- مدرسہ رحیمیہ سے دہلی کا لُج۔ ۴۲
- حکیم احمدؒ کا پیر گرام چلانے والی مرکزی کمیٹی۔ ۴۳
- مولانا محمد عاشق۔ ۴۴
- مولانا محمد امین۔ ۴۵
- مولانا نور اللہ۔ ۴۶
- مرکزی کمیٹی کی شاخیں۔ نجیب آباد کا مدرسہ۔ ۴۷
- رائے بریلی کا تکیہ شاہ علیہ الرحمہ۔ ۴۸
- ٹھٹھہ میں ملا معینؒ کی مدرسہ۔ ۴۹
- عارف ہند شاہ عبداللطیف بھٹائی۔ ۵۰
- معرکہ پانی پت۔ ۵۱
- امام ولی اللہؒ کے افکار خصوصاً میں سے پہلا نظریہ:- ۵۲
- قرآن عظیم کا انٹرنیشنل انقلابی نظام مستقل اور ناقابل تنسیخ ہے۔
- دوسرا نظریہ:- قرآن پر عمل کا پہلا دور جو فتنہ عثمان پر ختم ہوتا ہے فقط ۵۵
- وہی زمانہ خیر القرون کا مصداق ہے۔
- اس کا نتیجہ ہے کہ موطا امام مالکؒ، اصح الکتب بعد کتب قرآن پائیگی ۵۶
- تیسرا نظریہ:- قرآن عظیم کا تمام ادیان پر غلبہ خیر القرون میں متحقق ہو چکا ۵۷
- ہے اس کی تکمیل کے لئے کسی نبی یا ولی کا انتظار غلط ہے۔

- چوتھا نظریہ انسانیت کی فلاح چار اخلاق سے وابستہ ہے۔ تمام ادیان ۶۲  
انہی اخلاق کی تلقین کرتے ہیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ کوئی دینی تعلیم کسی  
حکومت کو جانت نہیں دیتی کہ وہ اقتصادی نظام کو ایسا بنادے جس سے  
ایک اجتماع ان اخلاق کے لئے وقت نہ نکال سکے۔ - - -  
پانچواں نظریہ بتقرآنی انقلاب پر عمل کرنے کے لئے عرب اول یعنی مہاجرین ۶۸  
اور انصار کا نمونہ سامنے رکھنا ضروری ہے۔ - - -  
حجہ معترضہ بر حکیم الہند کے چوتھے نظریے کا کارل مارکس کے انقلابی ۶۹  
پروگرام سے مقابلہ۔ - - -  
سراج الہند امام عبدالعزیزؒ ۷۱ - - -  
شاہ عبدالعزیزؒ کی امامت - - - ۷۲  
امام عبدالعزیزؒ کا الہامی خواب - - - ۷۳  
سراج الہند کا پشتو سیکھنا - - - ۷۴  
اس زمانے میں جو مقصد پشتو سے وابستہ تھا۔ اب یورپین زبانوں کے سوا ۷۵  
پورا نہیں ہو سکتا۔ - - -  
کچھلے پچاس سال میں جن ہندوستانیوں نے انگریزی سیکھی اُن کو ضرر ۸۰  
زیادہ پہنچا۔ اب کاشتکار کو اگر یورپین سپاہی بنا دیا جائے گا تو اس سے  
نفع زیادہ ہو گا۔ - - -  
دینی حفاظت کا اصلی پروگرام - - - ۸۲  
محرکہ پانی پت سے متوقع فائدہ حاصل نہیں ہوا۔ - - - ۸۳  
حکیم الہند کے الہامی خواب کے ایک حصے کی تفسیر شاہ اور احمد شاہ کے حلقے ۸۴  
سراج الہند نے اجتماعی نظام میں انقلاب کا فیصلہ کر لیا۔ سلطنت کی ذرا ۹۲  
امرا سے عوام کی طرف منتقل کرنے کی تنظیم شروع کر دی۔ - - -

- قومی حکومت کی تہا سیں ۔  
 جملہ معترضین ایک تاریخ مثالی مجلس شوریٰ میں۔ قانونی حکومت کی تنظیم کے لئے امام ابو یوسفؒ ۹۳  
 اور امام ابو یوسفؒ کی مساعی،  
 امام ولی اللہ دہلویؒ کی تجدید نظام حکومت میں امام عبد العزیزؒ نے امام ۹۴  
 ابو یوسفؒ کا کام کو دکھایا ۔  
 اگر امام عبد العزیزؒ کا اتباع نہ کیا گیا تو کوئی شرعی نظام مسلمانان ہند میں ۹۵  
 قائم نہیں ہو سکتا۔  
 سراج الہند کی تمام مساعی حکیم الہند کے پروگرام کی تکمیل ہیں۔ فتح العزیز ۱۰۰  
 "فتح الرحمن" کا مقدمہ ہے۔ اور تحفہ اثنا عشریہ "اذالۃ الخفاء" کا۔  
 تحفہ اثنا عشریہ کی ضرورت ۔ ۱۰۲  
 جملہ معترضہ شیخی تحریک مسلمانوں کو قرآن عظیم سے غافل بناتی ہے اور یورپین ۱۰۷  
 قومیں قرآنی انقلاب سے استفادہ کر رہی ہیں۔  
 سراج الہند نے المستوی کو داخل درس بنا کر اپنے تجدیدی نظام حکومت میں ۱۰۸  
 کے لئے ایچ تحقیقین کا ایک طبقہ تیار کر دیا جو قضاء و افتاء کا منصب سنبھال سکتا  
 سراج الہند نے اپنے نوجوانوں کو مہاجرین اولین کی سیرۃ کی پابندی سکھا کر ۱۰۹  
 انہیں حکیم الہند کے انقلاب کا داعی بنا دیا ۔  
 حکیم الہند کے انقلاب کے لئے نوجوان داعی (دعاة حزب) ۔ ۱۱۱  
 سراج الہند کی مرکزی کمیٹی ۔ ۱۱۲  
 الامیر الشہید مصلحتہ حربیہ کے امیر ہیں ۔ ۱۱۶  
 سراج الہند کے بعد الصدر المجید مصلحتہ حربیہ (پارٹی پالیسیس) کے امیر ہیں ۱۱۷  
 سراج الہند کی مرکزی کمیٹی کے اہمال ۔ ۱۱۹  
 مولانا رفیع الدینؒ ۔ ۱۱۹

- مولانا محمد سلیمان شہیدؒ - - - - - ۱۶۰
- مولانا عبد القادرؒ - - - - - ۱۶۱
- مولانا عبدالحیؒ - - - - - ۱۶۲
- دفعۃ الایمانؒ - - - - - ۱۶۳
- سراج الہند اشاعتوں کی مرکزی تقویت کے لئے دہلی کو نہیں چھوڑتے ۱۶۴
- خالد کدی - - - - - ۱۶۵
- حکیم الہند اور سراج الہند اپنا خصوصی مسلک رکھتے ہیں - - ۱۶۶
- حکیم الہند کی تحریک اور نجدی تحریک میں فرق - - ۱۶۹
- ایشخ ابراہیم کدی مدنیؒ - - - - - ۱۷۱
- دفعۃ الایمان اور کتاب "التوحید" کا فرق - - ۱۷۳
- حکیم الہند اور نجدی تحریکوں کے تفارق پر نواب صدیق حسن خاں کی شہادت ۱۷۵
- امام شوکانیؒ - - - - - ۱۷۸
- مولانا محمد سلیمان شہیدؒ اور امام شوکانیؒ کا اصولی اختلاف - ۱۷۹
- حکیم الہند کے لئے مسلمان صالح امام ربانی شیخ احمد مرہندی ہیں - ۱۸۱
- سراج الہند کی مرکزی کمیٹی میں ایک امیر المجاہدین کا اضافہ - ۱۸۳
- الامیر الشہید السید احمدؒ کی تعلیم و تربیت - - - ۱۸۴
- الامیر الشہیدؒ کی فطری اور العززی - - - - - ۱۸۶
- الامیر الشہیدؒ کی تربیت عسکری - - - - - ۱۸۷
- الامیر الشہیدؒ کی حکومت موقتہ - - - - - ۱۸۸
- جہد معترضہ، ڈکٹیٹر بورڈ، سیاست اور پارلیمنٹ کے بیان میں ۱۵۱
- سراج الہند نے دو بورڈ بنائے، عسکری امور کے لئے الامیر الشہیدؒ کا بورڈ ۱۵۳
- اور تنظیمی امور کے لئے الصدر الحمید کا بورڈ - - - - -

## ذ

- سراج المند نے امام محمد اسحاق کو اپنا جانشین بنایا۔ ۱۵۵ .. ..
- حزب الامام ولی اللہ دہلوی کی اساسی مصلحت امام محمد اسحاق سے متعلق ۱۵۶ .. ..
- رہے گی اور سیاسی سرداری امیر شہید سے ۱۵۷ .. ..
- مولانا عبدالحی کے آخری حیات تک امیر شہید کی شخصی و کیٹرشپ قائم نہیں ہو سکی ۱۵۸ .. ..
- ہند میں امیر شہید کی امامت پر ریت ہوئی ۱۵۹ .. ..
- امیر شہید کی امارت و کیٹرشپ میں تبدیل ہو گئی ۱۶۰ .. ..
- نجدی اور یمنی افکار کا حکیم المند کی پارٹی میں اختلاط ۱۶۱ .. ..
- جملہ معترضہ: اس اختلاط کا منشا وہ تحریک ہے جو مولانا محمد اسماعیل شہید نے ۱۶۲ .. ..
- ”حجۃ اللہ بالقرۃ“ پر عمل کرنے والی ایک جماعت عم ملی میں بنائی تھی اور وہ ملی چھوڑنے ۱۶۳ .. ..
- سے پہلے اس کا پروگرام چھوڑ چکے تھے ۱۶۴ .. ..
- اس پرانی جماعت کے بعض افراد جو نجد میں رہ چکے تھے وہ اس مصلحت ۱۶۵ .. ..
- کی پابندی سے انکار کرتے رہے جس کے لئے وہ جماعت توڑ دی گئی تھی ۱۶۶ .. ..
- جملہ معترضہ: ایک نیشنل پارٹی جو انٹرنیشنل بھان رکھتی ہے ایسی پارٹی کے ۱۶۷ .. ..
- ساتھ نہیں چل سکتی جو خالص انٹرنیشنلسٹ ہو ۱۶۸ .. ..
- افغان اور ہندوستانیوں کی کشیدگی نکاح کے معاملات میں ۱۶۹ .. ..
- افغان اور ہندوستانیوں میں اختلاف امیر شہید کی آمریت سے ۱۷۰ .. ..
- امیر شہید کو نہ ہر دیا گیا ۱۷۱ .. ..
- ہم ہندوستانی بنا کا بل میں کیسے ۱۷۲ .. ..
- بید کی اقبانوں سے لڑائیاں ۱۷۳ .. ..
- فتح پشاور ۱۷۴ .. ..
- الامیر شہید کا استبدادی فیصلہ اور پشاور کی واپسی ۱۷۵ .. ..



## ح

- ۱۷۰ شکست خوردہ افغانی خاندان کا انتقام تنگ افغانی کی صورت میں ..
- ہندوستانی مجاہدین کا قتل عام ..
- ۱۷۱ ہیر شہید کا کشمیر جاتے ہوئے بالا کوٹ میں قیام ..
- ۱۷۱ معرکہ بالا کوٹ میں اسید احمد الامیر اور مولانا محمد اسماعیل اور شاہ عبدالرحیم ..
- افغانی کی شہادت ..
- ۱۷۲ حکیم الہند کی تحریک پر ایک صدی گزر گئی ..
- ۱۷۳ اس تحریک کے پہلے دور پر بہار، بمبئی، جوہانسوی کے ساتھ مکہ معظمہ میں چھپک ہے
- ۱۷۵ چالاک تاتخ نویں پہلے وعدہ کے خاتمے پر تحریک کو ختم کر دیتا ہے ..

## عرب ولی اللہ کا دوسرا دور

- راہد اللہ الحمید مولانا محمد اسحاق سے شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندی تک (
- ۱۷۸ اس دور کی خصوصیات حنفی مذہب کی سختی سے پابندی اور ترکی سلطنت سے
- سیاسی اتصال ..
- ۱۸۱ تحریک کا پہلا مرکز دہلی قرار پایا مولانا مملوک علی کی ریاست میں مرکز کی کمیٹی
- کا قیام ..
- ۱۸۱ مولانا مملوک علی ..
- ۱۸۲ مولانا مظفر حسین ..
- ۱۸۳ مولانا امداد اللہ ..
- ۱۸۴ ترکی سلطنت سے اتصال کے اسباب ..
- ۱۸۵ دہلی کی شاہی حکومت کے زوال پر تحریک کا مرکز دیوبند بن گیا ..
- ۱۸۶ دیوبندی جماعت کا سیاسی مسلک ..

- ۱۸۶ .. .. . مولانا محمد قاسمؒ
- ۱۸۷ .. .. . مولانا رشید احمدؒ
- ۱۸۸ .. .. . مولانا محمود حسنؒ
- ۱۸۹ .. .. . جملہ معترضہ: دوسرے دور میں تحریک و محنتوں میں منقسم ہو گئی الصمد الحمیدؒ
- ۱۹۰ .. .. . کی جماعت جو یونیندی کہلاتے ہیں مولانا ولایت علیؒ کی جماعت جو صا و پوری مشہور ہیں مولانا تدریسین اور نواب صدیق حسن صا و پوری پارٹی سے تعلق رکھتے ہیں۔
- ۱۹۱ .. .. . مولانا تدریسین و پوری
- ۱۹۲ .. .. . نواب صدیق حسن خاں
- ۱۹۳ .. .. . مولانا ولایت علیؒ کی پارٹی کے متعلق مولانا شمس الحق کی تصریح
- ۱۹۴ .. .. . محاربہ و علیؒ میں الصمد الحمیدؒ کی پارٹی میں اشتقاق
- ۱۹۵ .. .. . مولانا شیخ محمد تھانوی
- ۱۹۶ .. .. . جملہ معترضہ: ارتجاعی عناصر سے پارٹی کو صاف رکھنا سب سے پہلا کام ہے۔
- ۱۹۷ .. .. . مولانا محمد قاسمؒ کے زمانے سے مرکز حجاز سے دیوبند کو منتقل ہو گیا
- ۱۹۸ .. .. . بچے دور کے معارف حنفی فقہ کی پابندی سے شائع کرنا اور کابل و پشاور میں اپنا سیاسی و قارئین قائم رکھنا دیوبندی حزب کا اساسی مسئلہ ہے۔
- ۱۹۹ .. .. . دوسرے دیوبند حکومت انگریزی کے مصالح سے غیر جانبداری برتنے گا۔
- ۲۰۰ .. .. . دوسرے دیوبند کی تاریخ کا پہلا دور مولانا رشید احمدؒ کی وفات پر ختم ہونا ہے
- ۲۰۱ .. .. . دوسرے دور شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ کی ریاست میں ۱۳۳۳ھ سے ۱۳۳۴ھ
- ۲۰۲ .. .. . تک جس پر حکیم الہند کی تحریک کا دوسرا دور ختم ہو گیا۔
- ۲۰۳ .. .. . حزب دلی فقہ کا دوسرا دور اگر امام عہد لعزیز کے وفات سے شروع کیا جائے
- ۲۰۴ .. .. . تو شیخ الہند کی وفات پر ایک صدی پوری ہوئی۔



## ی

- ۲۰۹ مولانا شیخ اہمند کا پہلا کام شوکرانہ انصار کی تنظیم ۔
- ۲۱۰ مولانا شیخ اہمند کا دوسرا کام درجہ تکمیل کا افتتاح جس میں امام ولی اللہ کی <sup>تحت</sup> نفاذ اور مولانا محمد قاسم کی کتابیں نصاب بنا کر پڑھائی جائیں گی ۔
- ۲۱۰ مدرسہ دیوبند کو دارالعلوم بنایا دارالحدیث کو اس کا مرکزی کالج قرار دیا ۔
- ۲۱۰ حرب عمومی میں جمعیتہ الانصار کے توسط سے اپنی پارٹی کی پوری طاقت کو خلافت اسلام کی تائید میں استعمال کرنے کا فیصلہ کیا ۔
- ۲۱۱ مولانا شیخ اہمند کی مذہبی تحریک سے دنیا کی انقلابی تحریک اور ہند کی تحریک آزادی متاثر ہوئی۔ اس پر مستقل کتب انگریزی میں لکھی جائیں گی۔
- انصار اجمید نے عربی امام ولی اللہ کے دوسرے دور کو دولت عثمانیہ کے اشتراک سے شروع کیا تھا۔ دولت عثمانیہ کے زوال پر دوسرا دور ختم ہوا۔

## تفسیر اور

- ۲۱۲ دولت عثمانیہ کی شکست کے بعد مولانا شیخ اہمند نے ہندوستانی تحریک کو اپنا مستقل موضوع بنالیا۔
- ۲۱۴ مولانا شیخ اہمند کے ارشاد اور عمل سے ہم تیسرے دور کے لئے اپنا مستقل پر وگرام استنباط کرتے ہیں۔
- ۲۱۴ مولانا شیخ اہمند اس سیاسی دور کے فاتح ہیں جو رولٹ ایکٹ کی کھینچن کے بعد کانگریس میں انقلابی عنصر لایا۔

تم کتاب بحمدہ تعالیٰ

## عرضِ حال

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ الْحَمْدُ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفٰی  
 اَمَّا بَعْدُ۔ ۱۹۱۵ء میں ہم کابل پہنچے چونکہ یہ سفر ہم نے حضرت مولانا شیخ الہند  
 قدس سرہ العزیز کے فیصلے کی تعمیل میں اختیار کیا تھا۔ اس لئے وہ تاریخ ہند کا ایک  
 اہم تاریخی واقعہ بن گیا۔ غالباً ڈاکٹر سر اقبال نے "تھریڈ" میں ہمارے ہی حضور و سفر کا ذکر کیا  
 ہے۔ مصرعہ:-

وہ حضرت بے برگ و ساماں، وہ سفر بے سنگ و میل  
 کابل میں ساٹ برس رہ کر ہم نے اس مسئلے کے سمجھنے کی کوشش شروع کر دی۔  
 کہ ہندوستان کی تاریخ کا آج کی دنیا سے کیا تعلق ہے؟ ہمیں آہستہ آہستہ محسوس ہونے  
 لگا کہ ہمارے ملک میں چند نفوس عالیہ حقیقت شناس تو ضرور موجود ہیں جنہوں نے فراموش  
 خدا داد سے تاریخ کو صحیح طور پر سمجھ لیا ہے۔ یا جنہوں نے یورپ میں رہ کر دنیا کے انقلابات  
 کا مطالعہ کیا ہے۔ ورنہ عام طور پر غمگین۔

میں خواب ہیں ہنوز، جو جاگے ہیں خواب میں

کے مصداق ہیں۔

اس کے بعد جب ہم نے یورپ پہنچ کر انقلابِ فرانس اور اسکے نتائج کا عمیق مطالعہ شروع کیا، تو ہمیں اضطراب کے اُس سمندر میں، جو عالمگیر کے بعد تاریخی ہند میں موجیں مارتا تھا، روشنی کا ایک بینا نظر آیا۔ وہ امام ولی اللہ کی اجتماعی تحریک تھی جس کے انقلابی اصول ہم نے مکہ معظمہ میں بیٹھ کر متعین کر لئے۔

بفضلہ تعلیٰ اس قدر وسعتِ فہم پیدا ہونے کے بعد ہم امام ولی اللہ کی تحریک کو کارل مارکس (KARL MARX) کے نظریات (THEORIES) کے مقابلے میں دنیا کے لئے زیادہ مفید ثابت کر سکتے ہیں۔ اسکے نتیجہ کے طور پر جو انقلاب ہمارے دماغ میں پیدا ہوا، اس کا لازمی اثر ہے کہ واقعہ بالاکوٹ کے بعد جس قدر نئی تحریکیں ہندوستان میں پیدا ہوتی رہیں، اُن میں سے کسی ایک کو بھی ہم صحیح نہیں مانتے۔

اس وقت ہم اس اجتماعی تاریخ کے ایک مختصر مفسر کا تعارف کرنا چاہتے ہیں، جس میں امام ولی اللہ سے شیخ الہند تک اہم واقعات کا اشارہ ذکر کرنا ہے اسے مقدمہ تاریخِ حزب ولی اللہ (حزب ولی اللہ کی تاریخ کا مقدمہ) کہا جائے گا امام ولی اللہ کی فلاسفی کی حقیقت جس طرح ہم سمجھتے ہیں۔ اُسے ہم ہرگز سمجھا نہیں سکتے جب تک اس تحریک کی تاریخ نہ پڑھالیں۔ ہمارا یہ مقدمہ اس تاریخ کے لئے تمہید کا

کام دے گا۔ اصل میں یہ کام (یعنی وطنی تاریخ کی تحقیق) ہمارے ذہنِ نوجوانوں کا ہے اگر وہ ادھر متوجہ ہوئے۔ تو ہمارے اس فکر کی بنیاد پر ایک ہٹاریل لالچ کھڑی کر دیئے۔

## مقدمہ تاریخِ حزبِ ولی اللہ کی اجمالی فہرست

حکیم الہند امام ولی اللہ نے ۱۲ ذی قعدہ ۱۲۲۲ھ (۵ مئی ۱۸۰۳ء) سے دہلی کے مفاسد کو ختم کرنے کے لئے تو گلا علی اللہ اپنی ذمہ داری پر ایک مستقل انقلابی تحریک شروع کرنے کا فیصلہ کیا۔ غالباً اس سے پانچ سال پہلے وہ اس مطلب کے لئے قرآن مجید کا فارسی ترجمہ ۱۲۳۹ھ میں شروع کرنے کا فیصلہ کر چکے تھے۔

تاریخِ ہند کا یہ عظیم الشان واقعہ انقلابِ فرانس سے (۵۸) سال پہلے ہو گزرا

ہے۔

حکیم الہند نے اپنا نصب العین معین کیا اپنے پروگرام کی تدوین کی۔ جمعیتِ مرکزیہ بنائی اور اس کی شاخیں ملک میں پھیلیں۔ اس طرح حزبِ ولی اللہ ایک مسلم پارٹی کی صورت میں ظاہر ہوا۔ اس نے حکومتِ موقتہ (Provisional Government) بنائی۔ لیکن ۲۴ ذی قعدہ ۱۲۲۲ھ (۶ مئی ۱۸۰۳ء) بروز جمعہ کو بالاکوٹ کے محکمہ انتہانت میں اس کا خاتمہ ہو گیا۔

اس صدی میں اس تحریک کے لئے تین امام ظاہر ہوئے اور ایک ادارت منعقد ہوئی

- (الف) امام ولی اللہ  $۱۷۳۱$  تا  $۱۷۶۳$ ء  
 (ب) امام عبد العزیز  $۱۷۶۳$  تا  $۱۸۲۴$ ء  
 (ج) امام محمد شحات  $۱۸۲۴$  تا  $۱۸۴۶$ ء  
 (د) حکومت موقتہ کے امیر شہید سید احمد  $۱۸۲۶$  تا  $۱۸۳۱$ ء۔  
 اس سال اس تحریک کا پہلا دور پورا ہوا۔

اس دور میں حزب ولی اللہ میں ایک ایسا انسان بھی پیدا ہوا۔ جو نہ امیر تھانہ امام  
 لیکن اپنی مجاہدہ زندگی اور شہادت سے اپنے جد امجد کی تحریک کو زندہ کر گیا۔ وہ  
 مولانا محمد اسماعیل شہید بن عبد العزیز بن ولی اللہ ہے۔  
 اس تحریک کا دوسرا دور امام محمد شحات نے  $۱۸۴۶$ ء سے شروع کیا۔ آپ  
 $۱۸۴۶$ ء تک دہلی میں رہے۔ اور  $۱۸۴۶$ ء تک مکہ معظمہ میں۔ دہلی میں ان کا نائب مولانا  
 مملوک علی، ان کے بعد الامیر احمد داد اللہ بارہ برس دہلی میں رہے۔ یعنی  $۱۸۵۹$ ء تک۔  
 اس کے بعد مکہ معظمہ میں۔

ان کا پہلا نائب یعنی مولانا محمد قاسم  $۱۸۵۹$ ء تک، پھر مولانا رشید احمد  $۱۹۰۵$ ء  
 تک۔ شیخ الہند مولانا محمد حسن  $۱۹۲۰$ ء تک۔

اس سال تحریک مذکور کا دوسرا دور ختم ہوا۔  
 تیسرے دور کو مولانا شیخ الہند نے  $۱۹۲۰$ ء سے تھوڑا عرصہ پہلے شروع کیا  
 ۲۵ اکتوبر  $۱۹۲۰$ ء ہندی بیت الحکومت دہلی  
 علیہ اللہ بسندھی  
 ”ممتی اہم الحامۃ قہم فوفی“

## عرض مرتبہ

کَمُتَبَيِّنُ نَعْرَاتِ الْاَرْضِ خَبِيرًا

زیر نظر مقالہ، حضرت مولانا غم فیضیہ نے خود اپنے قلم سے ۱۱ اکتوبر ۱۹۴۱ء کو شروع کر کے ۲۵ اکتوبر کو ختم کیا مقالہ جدید حقائق کا مرقع ہونے کے علاوہ محبوبی ہوتی تاریخ کا تذکرہ، اور محنت کردہ واقعات کی اصلی تصویر ہے۔ اس سے اس میں غلاق کا پیدا ہونا ضروری امر تھا۔ ساتھ ہی حضرت نے مقالے کو مختلف قطعات کی صورت میں قلم بند فرمایا۔ بنا بریں میں نے محسوس کیا کہ خود حضرت مولانا سے سبقا پڑھ کر ہی اسکو حل کیا جاسکتا ہے چنانچہ حضرت نے کمال شفقت سے مقالہ مذکور مجھے ۲۴ اکتوبر ۱۹۴۱ء سے پڑھانا شروع کیا جو تین مجلسوں میں ۲۶ اکتوبر کو ختم ہوا۔ شکل و مقلق مقامات پر جو کچھ آپ ارشاد فرماتے ہیں ساتھ ساتھ قلمبند کرتا جاتا یا بعد ازاں حافظے سے کام لیکر صفحہ قرطاس پر لے آتا ایسے تمام مقامات پر میں نے حضرت کا حوالہ ضروری سمجھا۔ اسکے علاوہ حضرت کی کتاب التہجد التمجید التجدید سے میں نے ضروری اقتباسات جا بجا نقل کر کے اشکال کو رفع کرنے کی کوشش کی ہے۔ اسکے ماسوا تاریخی مستندات سے بھی مناسب مقامات پر حوالے نقل کر کے واقعات کی توضیح کی گئی ہے بعض مقامات پر تکرار محسوس ہوگا



مگر جو انہی میں ہونے کے علاوہ اس قہیم کے فراکش شدہ حقائق و واقعات، اور محرف کردہ تاریخ میں تکرار گوارا کیا جاسکتا ہے۔ تاکہ تحریف کا پرانا دایہ کسی صورت سے بٹ سکے۔

اس اہم کام میں جس قدر محبت اور روا روی برقی گئی ہے۔ وہ اس سے ظاہر ہے کہ اپنا بڑا تاریخی، علمی، اور حکمت کا خزانہ ۲۵ اکتوبر ۱۹۷۷ء کو شروع ہو کر ۱۱ نومبر کی سحر کو ختم ہوتا ہے۔ اسکے ساتھ یہ بھی ملحوظ خاطر رہے کہ مجھے اپنے ذاتی اور منصبی فرائض کے ادا کرنے سے بھی چارہ نہ تھا۔ زیادہ وقت اُدھر صرف کرنا پڑتا تھا۔ ان حالات میں ان تمام کوتاہیوں کو میں اپنے ذمہ لیتا ہوں جو ناظرین کرام کو مقالے کی ترتیب و تالیف میں نظر آئیں گی۔

نہ ظلم، نہ برگ سب نرم، نہ درخت سایہ دارم  
ہم حیرتم کہ وہ قساں بچہ کار کشت مارا؟

ہذا ما لنم

محمد نور الحق العلوی

”ماج پورہ لاہور“



# حزب ولی اللہ کا پہلا دور حکیم الہند امام ولی اللہ

۱۳۱ھ تا ۱۴۶ھ

جس سال عالمگیر کے تخت پر سلطان محمد شاہ تمکن ہوا۔ اسی سال دہلی کے

۱۔ شاہ ولی اللہ کا زمانہ | تاریخ ۱۵ ذیقعد ۱۳۱ھ بروز شنبہ سریراٹے واریائی ہند گردید۔  
تا ۱۴۶ھ۔ بہ لقب ابوالفتح ناصر الدین محمد شاہ ملقب گشت۔ وازمیان  
نام مبارکش نرخ غلہ ارزائی گرفت۔ و مقرر شد کہ ابتدائے سال سلطنت محمد شاہ بعد از عزل فرخ سیر  
(کہ بر وڑچہاڑ شنبہ ۹ ربیع الثانی ۱۳۱ھ وقوع پذیرفت) نویسد۔ و ایام فرت کہ ہفت ہفت  
ماہ۔ از زمان سلطنت فیض الدرجات و رفیع الدولہ و خروج نیکو سیر لہو۔ اعتبار نہ نمایندہ سیر التاخرین  
پیشیہ اتفاق ہے کہ امام ولی اللہ در سلطان کی ولادت کا سال ایک ہے۔ صرف جینیہ کا  
فرق ہے۔ شاہ صاحب کی ولادت ماہ شوال میں ہے اور سلطان غالباً ماہ ذیقعد میں پیدا ہوئے۔  
و بھیتہ تاریخ ذکر کا۔ اللہ دہری۔



امام ولی اللہ کی ولادت بروز چہار شنبہ ۲۸ شوال ۱۱۱۷ھ اور وفات ۱۱۱۸ھ ہوئی۔ اور سلطان محمد عالمگیر کی وفات بروز جمعہ ۲۸ ربيع الثانی ۱۱۱۷ھ ہوئی۔ اس صاحب شاہ صاحب کی ولادت سلطان محمد کی وفات سے چار سال پہلے ہوئی۔ اور شاہ عالم ثانی نابینا کھول بادشاہ (جو شاہ عالم سے شاہ عالم کے تحت مٹی پر تھیں رہا) کے عہد میں آپ کا انتقال ہوا۔

بنابرین شاہ صاحب کو دس سلاطین دہلی کی سلطنت رکھنے کا اتفاق ہوا یعنی ۱۔

عالمگیر اعظم ۲۔ بہادر شاہ اول ۳۔ مغل الدین جہاندار شاہ ۴۔ فرخ سیر ۵۔ رفیع الدرجات ۶۔ رفیع الدولہ ۷۔ محمد شاہ ۸۔ احمد شاہ ۹۔ عالمگیر ثانی ۱۰۔ شاہ عالم ثانی۔ آخر الذکر نابینا سلطان کے عہد میں شاہ صاحب کی وفات سے تقریباً دو سال بعد کلاں نے بمقام الہ آباد بنگال و بہار اڑیسہ کی دیوانی بادشاہ سے لے کر کمپنی بہادر کے حوالے کی۔ سیر المتاخرین میں سے قرآن اسلکو دیوانی ہر سہ صوبہ بنگال و بہار اڑیسہ بنام کمپنی بہادر از دیر شجاع الدولہ بادشاہ و شاہ عالم و قہر امت نمود چار ناچار قبول نموده بروز غواش او فرانس اسناد خوشنودادندہ۔ نیز دیکھو تاریخ و کائنات ص ۳۱۴۔

دہلی میں محمد شاہ کی سلطنت جس خطرناک گزند ہی تھی شاہ ولی اللہ اس کو اچھی طرح جانتے تھے۔ حجاز میں رہ کر سلطنت عثمانیہ اور دوسری اسلامی حکومتوں کا مطالعہ کرتے رہے۔ آپ ایک خط میں لکھتے ہیں: "احوال مہند بھٹائی نیست کہ خود مولد منشا فقیر است۔ بلا و عرب نیز دیدیم۔ و احوال مہند ولایت از ثقات آغا شہیدم کہ کتاب تہذیب اللہ التجدیہ الذم لہا غم مضیہم۔"

تاریخ ہند کا عالم جانتا ہے کہ مذکورہ بالا سلاطین کے عہد میں ہندوستان کو کمزور کن ملزہ خیر واقعات و حوادث سے گزرنا پڑا۔ مساوات ہاریہ کا تسلط۔ فرخ سیرکان کے ہاتھوں بعد کسی قید میں رہا۔ پھر توراتی امراء کے ہاتھوں مساوات ہاریہ کا زوال۔ مرہٹوں کی بغاوت اور انکا عروج۔ سکھوں کی بغاوت اور شاہ کی طغیان اور دہلی میں قتل عام۔ احمد شاہ ابدالی اور مرہٹوں کی پٹ میں حق کا باطل پر غلبہ۔ بیست ہند میں رہیوں کی شرکت و مسابقت۔ ایرانی و توراتی امراء کی رقیبانہ چغیلش۔ ہندوستان میں یونین

مناض صوفی، عالم، مولانا عبدالرحیم بن درجہ الدین العمری (متوفی ۱۱۳۱ھ) کے مدرسے میں حکیم الہند امام ولی اللہ دہلوی اپنے باپ کی مسند تدریس پر جلوہ افروز ہوئے یہ ۱۱۶۹ء تا ۱۲۳۱ھ کا واقعہ ہے۔

۲۔ حکیم الہند نے بارہ برس بڑھانے میں صرف کئے جو کچھ اپنے والد اور ان کے رفقاء

اقوام کی لپٹائی ہوئی تھیں پھر انگریزوں کا نکال دہار وغیرہ میں عمل و دقت، اور اس قسم کے ککھ انقلابات شاہ صاحب نے اپنی آنکھوں سے دیکھے۔

ظاہر ہے کہ ان لڑنے خیر خواہوں کا اثر دہلی پر پڑا۔ جوشاہ صاحب کا مستقر تھی۔ اس سے امکانات نہ ہونا لازمی امر ہے۔ انہی واقعات و حوادث کے پیش نظر انہوں نے اپنا انقلابی نظام نافذ حکومت مرتب کیا۔ اسی انقلابی دستور عمل کی نثر و مقالہ زیر بحث میں کی گئی ہے و بآلہ التفتہ

۱۔ قلت وقد تحقق عندی ان الشیخ الاجل عبد الرحیم بن عبد بنی بنی ورافیقہ والتقدید النبی عبد العالیہ الامام ولی اللہ رحمہ اللہ فی ائمۃ التجدید ۱۳۱۵ھ

۲۔ چوں سال پنجم در آمد فقیر بکتاب نشست۔ و در سال ہفتم والد بزرگوار برنا زاد ایستادہ کردند۔ و بروزہ و افستون فرمودند، و ظہیر نیز دریں سال واقع شد۔ و خیال و خاطر ماندہ است۔ کہ آفرینیں سال قرآن عظیم ختم کردم۔ و در سال دہم شرح ملا جامی سے خواندم۔ و راہ مطالعہ فی الجملہ نشاد۔ و سال چہار دہم ترمج صورت گرفت۔ و دریں معنی والد بزرگوار غایت استعجال کردند۔ و پانزدہم سال بود کہ با والد بزرگوار بحیث کردم۔ و بہ اشغال صدیقیہ خصوصاً نقشبندیہ مشغول شدم۔ و ہماں سال طرفے از بیضاوی خواندم و حضرت والد بزرگوار طعام و افرہ بیاسا معتد و خواص عوام را دعوت فرمودند۔ و فاتحہ اجارت در کس خواندند۔ و با جملہ از قنون متعارفہ بحسب رسم ایرنیا در سال پانزدہم فرغ حاصل شد۔ و در سال ہفدہم از فقیر حضرت ایشان رحمت حق پیوستند و جز طیف بعد از وفات حضرت ایشان فقیر و وازد و سال کما بیش پیرس کتب دینیہ و عقیدہ موافقت نمود و در ہر علمی حرم واقع شدہ (جز و طیف)

سے سیکھا تھا۔ اسی میں سے قرآنِ عظیم کا ترجمہ اور حکمتِ عملیہ اور اشراقِ قلبی سے علمی حقائق کا انکشاف بھی توجہ کا خاص مرکز بنے رہے۔ اس فکرِ عمیق سے وہ دہلی کی سوسائٹی کا مطالعہ کرتے رہے۔ اُس زمانے کی دہلی میں ایک طرف خرابی پیدا ہو گئی تھی۔ تو اس

**فتح الرحمن** از مننِ غلطی بریں فقیر آں بود کہ چند بار در مدرستہ قرآن مجید باتدر بر معانی و شانِ دخول و رجوع بہ تفاسیرِ مختلفہ ایشان حاضر شدم۔ و این معنی سبب فتحِ عظیم افتادہ جزو طبعیت

والد بزرگوار غالباً در حلقہٴ یاران۔ دول اندوخت سہر روز در سہر رکوع بہ تدبیر و بیان معانی آں می خوانند (انفاس العارفین)

تقریباً ترجمہ زہرا وین در ۱۳۱۵ھ و شروع ترجمہ قرآن در ۱۳۱۵ھ و اختتام فتحِ ارکان در ۱۳۱۶ھ و افتتاحِ تدریس فتحِ ارکان در ۱۳۱۷ھ ہوا۔ صاحبِ فتحِ ارکان کے شروع میں لکھا ہے کہ حج سے واپس آکر [اوسا و اہل اسلام جزو طبعیت] پانچ سال بعد ترجمہ لکھا گیا۔ اور گیارہ سال بعد پہلی بار اس کی تعلیم شروع ہوئی اس سے مرزا حیرت و دہری کی ایک غلطی نمایاں ہو جاتی ہے وہ لکھتا ہے کہ شاہ ولی اللہ نے ترجمہ قرآن لکھا۔ اس سے دہلی میں اس قدر شورش برپا ہوئی کہ وہ حج کے لئے مجبور ہو گئے۔ کتاب التہبید از مولانا غم فیضیہم۔

[خاندان] شاہ ولی اللہ اور فضیلت الہیہ میں اپنے زمانے کی تین چیزوں کو خصوصیت ذکر کرتے ہیں۔ (الف) البرہان [حقل حکمت عملی اسکا ایک شعبہ ہے] و ذالک باختلاف علوم البیونانین و اشتغال القدم بالکلام (ب) الوجدان [اشراق قلبی۔ کشف] اس زمانے کے لئے یہ عنوان اس طرح بنا کہ ہمارے زمانے کے لوگ شرقاً و غرباً صوفیہ کے علوم قبول کرنے پر مجتمع ہو چکے ہیں یہاں تک کہ ان کے اقوال اور حالات کتابِ اسنت کی نسبت لوگوں کے قلوب پر زیادہ چپاں ہوتے ہیں۔ بلکہ عامۃ الناس کوئی چیز ان کے رموز و اشارات کے بغیر قبول کرنے لقیہ صفحہ ۱۷۔ (ض) بر صفحہ ۱۷، ۱۸ دیکھو۔

یہ اس زمانے کا اچھا خاصہ نقشہ ہے، شاہ صاحب اپنی تجدید کو انہی امور کی اصلاح سے مخصوص کرنا چاہتے ہیں۔ کہا قال۔ فکان من جود اللہ ورحمۃ و لطفہ و حکمۃ ان جعل نفسیر ہذا الوسی للشیخ دیعۃ بوجہ لواء معنوا فیہ لاضہل الخلاق و

حکمت عملی | مولانا ایشخ غلام العالی نے ۲۵ اکتوبر ۱۹۷۳ء کو اسکی تشریح میں  
مجھے فرمایا کہ حکمت عملی سے مراد مطلق حکمت عملی ہے قرآن حکیم کی  
حکمت عملی یہ شاہ صاحب کا اپنا استخراج اور فیصلہ ہے۔ بالفاظ دیگر اس حکمت عملی کو قرآن کے تعارف  
کا ذریعہ بنانا یا اپنا ذاتی اساسی فکر ہے کہ چونکہ بلاغت کے ذریعے قرآن کا تعارف کرانے سے  
یہ سوسائٹی دور ہو چکی ہے بلاغت کے معلوم پڑھتے پڑھتے انکی عمریں ختم ہو جاتی ہیں۔ اور قرآن  
حکیم کو ہاتھ تک لگانا نصیب نہیں ہوتا۔

اکبر کے دور سے ہندوستانی سوسائٹی حکمت عملی کی طرف خاص طور پر متوجہ ہوئی۔ ابوالفضل



کے ساتھ بھی تک ایک خوبی بھی یقیناً باقی تھی۔ طبقہ اُمراء میں آصف جاہ جیسا فرزانہ اور طبقہ محوفیہ میں مرزا محمد مظہر جانجانی اسی زمانے کی یادگار ہیں شہر میں مختلف کونٹھانے اور باکمال اساتذہ موجود تھے۔ گویا ایک مفکر کے لئے کافی وسیع میدان موجود تھا۔

آئیے اب دیکھیں ایک انقلاب پیدا کر دیا۔ وہ دربار اکبری کی، اور ہندوستان کی ہنیت اجتماع کی تاریخ لکھتا ہے۔ اس تاریخ کی اساس حکمت عملی ہے۔ وہ اکبر کے سوا کسی کو ماننے کے لئے تیار نہیں کیونکہ وہ اسی نقطہ نظر سے اپنی فرماؤ کو دنیا میں اپنے عہد کا بہترین انسان ثابت کرنا چاہتا ہے یہی فکر سلطان محمد شاہ۔ ملک و بارشاہی میں غالب رہا۔

بابریں شاہ صاحب نے اپنے شہر کی اعلیٰ سوسائٹی کو قرآن کی طرف متوجہ کرنے کے لئے جو راستہ بنایا ہے ہمیں بہت زیادہ کامیابی کی توقع ہے۔ اکبر کے عہد کے حکمت عملی میدان میں آچکی تھی شاہ صاحب سی کے پیش نظر قرآن کو سامنے لے آتے ہیں۔

دہنیتوں کی تبدیلی صدیوں کو دوں کی طرح طے کرتی ہے۔ جو کام ایک انسان ایک دن میں کر سکتا ہے اگر اسی کی جماعت کی دہنیت کو بدل لکھ ہم وہی کام کرنا چاہیں تو سمیں سو برس ختم ہو جائیں گے۔

ہمارے خیال میں ہندوستانی مسلمانوں میں آج تک دوسری مسلم اقوام کی نسبت قرآن عظیم کی طرف جس قدر زیادہ توجہ پائی جاتی ہے، ان صد ہا سال کی پیچمنشوں کا نتیجہ ہے۔

محمد نور الحق عفرہ۔ ۲۶ اکتوبر ۱۹۴۱ء

۱۔ آصف جاہ اولیٰ جعفر نظام کا بڑا عہد ہے سلطان عالمگیر کے دربار کا پروردہ اور سربراہ اور ہے عالمگیر کی سلطنت ختم ہو گئی مگر آصف جاہ کی اولاد اب تک حکمران ہے آصف جاہ نے دہلی کی سلطنت کو تقویت دینے کے لئے سکیم تیار کی وہ اپنی عقل اور دانش کو دربار محمد شاہ کی تقویت کا ذریعہ بنانا چاہتا تھا، لیکن ناکام رہا اس پر اس نے اپنی عقل کو خود اپنی شخصی ترقی و ترفیع فقید پر صفحہ ۱۹۔ ۱۹۔

کے لئے لگا دیا جس میں وہ کامیاب ہوا۔ محمد شاہ ابتدا میں اس کا طرفدار تھا، مگر بداندیشی و درباریوں نے بادشاہ کو آصف جاہ سے بدظن کر دیا۔ بعد ازاں اس نے خود اپنے لئے جو کچھ کرنا تھا کیا۔ پہلے وہ اپنی تمام قوتیں و دربار کے لئے صرف کرنا چاہتا تھا۔ مولانا سید سلمان ندوی مقدمہ سیرت سید احمد شہید ص ۱۱ میں لکھتے ہیں: شاہ عبدالرحیم کے منکاب کا ایک نسخہ جامعہ عثمانیہ حیدرآباد کے کتب خانہ میں میری نظر سے گذرا، اس میں آپ کا ایک خط نظام الملک آصف جاہ اولیٰ کے نام ہے جس میں انہوں نے نواب مرحوم کو مرثیوں سے جہاد کرنے کی ترغیب دی ہے۔ آصف جاہ کے حالات اور اسکے کارناموں کے لئے سیر المتاخرین اور تاریخ ہند از ذکاء اللہ جلد نہم کافی ہے۔ وفات ۱۱۶۱ھ۔

۱۱۶۱ھ۔ مرزا مظہر جانجاناں شہید شمس الدین حبیب اللہ محمد علی قدس سرہ۔ انساوات عظام علوی است۔ اباؤ احباد دوسے ازام لئے نامدار شاہی ہوئے۔ وقرابت بسلسلہ تیمور یہ واقفند۔ ازہرفن وعلوم ظاہری بہرہ کامل حاصل نمود۔ بہ شب چہار شنبہ، محرم الحرام ۱۱۹۵ھ پاسے از شب گذشتہ بود کہ چند کس بر دروازہ خانقاہ دستک زدند۔ خادم عرض نمود کہ بعضی مردم پرلئے زیارت حاضر آمدہ اند۔ فرمود بیاہند۔ ایں سکس اندروں آمدند۔ ازیشاں یکے متعلق ادہ بود حضرت مرزا را زخم قریب دل رسانیدہ قرار نمودند تا سہ روز بقید حیات بود، برتر جمعہ بوقت شام جاں حق تسلیم کرد۔ ایں شب شنبہ بود و یکچہ ایں دہم محرم الحرام ۱۱۹۵ھ خزینۃ الامصار

قال مولانا شیخ محمد فاضل فی کتاب التہجد النور الخامس فی تذکرۃ اصحاب الامام عبد الخیزر دہلوی من المظہرین۔ فضل فی تذکرۃ قہم الطریقۃ الاحمد بنیہ المجد ربیۃ الامام شمس الدین حبیب اللہ محمد علی مظہر جانجانا من القسوان الامام ولی اللہ الدہلوی قال الشیخ محسن فی الیام الجلی بعد ذکر الامام الدربانی الشیخ احمد السمرندی من اجلۃ صحابہ

المتأخرین قیم الظہر یقما شیخ شمس الدین المظہر المعروف بمجلان جانان الشہید  
الدہلوی من ذریئہ محمد بن احنفۃ۔ کان ذاق ضائل کثیرۃ۔ ثم واصل بیت علی الحاج  
محمد افضل السیالکوتی۔ واخذ الطریقۃ المجدویۃ من اکابر اہلہا۔ وکار ولہ  
فی اتباع السنۃ والفقوۃ المکشفیۃ نشان عظیم۔ شہد ائمۃ الصوفیۃ والمحدثون  
بفضلہ وجلالہ کشیخہ السیالکوتی وابی عبد العزیز والحاج فاخر الالہ کیاوی  
ولہ شعر بدیم ومکاتیب نافعۃ۔ وامر المحدث محمد حیات السنک المسد فی علی  
قولہ بحیث العمل بالمحدث بشیرہ وان خالف المذہب۔ توفی لیلۃ عشاء سوراء  
وقد اسرخ بعضهم عام وفاته بما ورد فی بعض الاحادیث عن عائشہ حمیداً ومات شہیداً  
ومن اجلۃ اصحابہ القاضی ثناء اللہ الاموی ثم الغسانی من علماء ما فی قتیلۃ  
بقرہ دہلی۔ کان فقیہاً اصولیاً زاهداً مجتہداً لہ اختیارات فی المذہب واصنیفاً  
عظیمہ فی الفقہ والتفسیر والزہد وکان شیخ المظہر لفتی بہ انتہی۔ قلت  
لصاحب الامام حبیب اللہ محمد مظہر والامام ولی اللہ احمد کلاؤخوین المترا<sup>ضین</sup>  
المناصرین۔ ولا یزال الدہلی یفتخر بہما علی ابدالہ۔ توفی الامام محمد مظہر فی سنۃ ۱۰۹۵  
شہیداً باقتیال خدام بعض الشیعۃ من امراء دہلی۔

قال رہفی اللہ عنہ

بہ لوح تربت من یافتہ از غیب تحریر  
کہ این مشق را جز بے گناہی نیست تعقیب  
امیر روایات میں ہے کہ حضرت مرزا صاحب کی قتل میں نجف علینجاں حاکم  
وہابی کا ہاتھ تھا۔ جو نہ ہیا۔ فسخی تھا۔

بحوالہ نش۔ م۔ صفحہ ۲۴۶

۳۰۔ امام علیؑ نے اپنے اس بارہ برس کے مطالعے میں اصلاحی پروگرام کے دو اصول معین کر لئے:-

(الف) علمی اصلاح کے لئے قرآنِ عظیم کی حکمتِ عملی کو اسکے معجزہ ثابت کرنے کا عنوان بنانا۔

(ب) دولت و ملت کے تمام اخلاقی اور علمی مفاسد کا مرجع اور مدار، اقتصادِ عدمِ توازن کو قرار دینا۔

۳۱۔ وہ اپنے فکر کو مدلل کر کے، اُسے قوم میں شائع کرنا چاہتے تھے۔ اس کے لئے جس قدر علمِ حدیث کی ضرورت انہیں محسوس ہوئی وہ دہلی میں حاصل نہیں

نظر یہ اعجازِ قرآن | قرآنِ حکیم ہ ترجمہ انہوں نے سفرِ حج سے پیشتر شروع کر دیا تھا۔ تصدیقِ ترجمہ

زیرِ اویں سلسلہ میں ہوئی یہ کتاب تہیہ۔ لیکن آئندہ اسی مقالہ میں

تشریح فرمائیں گے کہ شاہ صاحب نے ترجمہ کا کام غالباً ۱۱۳۱ھ میں شروع کرنے کا ارادہ کر لیا تھا۔

فلسفی مزاج مدعیانِ اسلام نے بہت پہلے اس اعجازِ قرآن کو جو عربی بلاغت سے وابستہ ہے۔ چند اہلِ اہمیت نہیں دی۔ اس پر ان کے مخالفین نے بہت کچھ لے دے کی ہے لیکن اگر

ان اقوال کی یہ توضیح کی جائے کہ عربی اقوام چونکہ عربی بلاغت کے سمجھنے سے قاصر تھیں، اس لئے

ان کے سامنے اعجازِ قرآن کا معیار عربی بلاغت نہیں ہونا چاہیے۔ بلکہ ان اقوام کے لئے اعجاز کا معیار کوئی دوسری چیز بنانا ضروری ہے۔ قویہ قول قابلِ قبول ہو سکتا ہے عبدالرحیم خیاط معتزلی عالمِ کتب

”الانتصاف میں ناقل ہے وکلوا النظامہ ابراہیم بن سید، یزید عماد بن قطر القہاوی و تالیفہ لیسما بحجۃ للبنی صلی اللہ علیہ وسلم، وان اخلق بقدرہ و علی مثلہ“

ابوالعلاء احمد معتمدی نے ایک کتاب، سی باب میں لکھی ہے جس کا نام ”انصاف“ ہے یعنی خدا تعالیٰ نے از جانب خود قوائے بشریہ کو معارضہ قرآن سے روکا ہوا ہے ورنہ انسان

۱۱۷ بر صفحہ ۲۲ دیکھو۔



ایسا قرآن بنا سکے۔ وقال فی ذالک ان النعم ان لم یخردق العاوة بالفضلہ حتی صلیحہ  
 للنبی صلی اللہ علیہ وسلم لان کل قصیم وبلیع قادر علی الاتیان بہنہ۔ الا انہم  
 عوفوا من ذلک لان یكون القرآن فی نفسہ معجز الفصاحتہ۔ وھو مذهب  
 لجماعۃ من المتکلمین والرفضة منهم لبشر المرطبی والمرقزی البراقسم  
 معجم الادب علی اقوت المحوی ص ۱۳۹ ۱۲ محمد نوری علوی۔

**اقتصادی توازن** عام طور پر تصوف فلسفہ اخلاق سے شروع کیا جاتا ہے۔ اقتصادی  
 انسانیت سے براہ راست انکا تعلق نہیں مانا جاتا۔ اس نے ہماری سیاست کو کھوکھلا کر دیا ہے  
 ہمارے بڑے عقلمند اور زیادہ بااخلاق صوفیہ سب کے سب اجتماعی سیاست سے دور رہنا اپنا  
 کمال سمجھتے ہیں اور یہ کتب تصوف کی سب سے بڑی کوتاہی ہے۔ مگر شاہ ولی اللہ اس اصول کو حجتہ اللہ  
 میں متعدد مواقع پر نہایت وضاحت سے سمجھاتے ہیں چنانچہ حجتہ اللہ ص ۱۷ میں فرماتے ہیں: اگر  
 کسی قوم میں تمدن کی مسلسل ترقی جاری ہے تو اسکی صنعت و حرفت اعلیٰ کمال پر پہنچ جاتی ہے  
 اسکے بعد اگر حکمران جماعت، آرام و آسائش، اور زینت و تفاخر کی زندگی اپنا شعار بنالے  
 تو اسکا بوجھ قوم کے کاربگیر طبقات پر اتنا بڑھ جائے گا کہ سوسائٹی کا اکثر حصہ حیوانوں جیسی زندگی  
 بسر کرنے پر مجبور ہوگا۔ انسانیت کے اجتماعی اخلاق اسوقت برباد ہو جاتے ہیں جب کسی جبر سے انکو  
 اقتصادی تنگی پر مجبور کر دیا جائے اسوقت وہ گدشوں اور بلیوں کی طرح صرف روٹی کمانے  
 کے لئے کام کریں گے جب انسانیت پر ایسی مصیبت نازل ہوتی ہے تو عدائے تعالیٰ انسانیت  
 کو اس سے نجات دلانے کے لئے کوئی راستہ ضرور الہام کرتا ہے یعنی ضروری ہے کہ قدرت  
 الہیہ انقلاب کے سامان پیدا کر کے قوم کے سر سے اس ناجائز حکومت کا بوجھ اتار دے چنانچہ  
 کسری و قیصر کی حکومت نے ہی مہرہ (آرام و آسائش، مرفہ و ہنیۃ بالغنا) اختیار کر رکھا تھا  
 اس مرض کے ازالے کے لئے امتین میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیدا کیا گیا۔ فرعون کی ہلاکت

ہو سکتا تھا۔ اس کی تحصیل تکمیل کے لئے انہوں نے سفر حجاز اختیار کیا۔ کامل اساتذہ کی صحبت، اور اعلیٰ علمی کتابوں کے مطالعے سے دو سال میں انہوں نے حدیث

اور قیصر و کسریٰ کی تباہی اسی اصول پر لوازم نبوت سے شمار ہوتی ہے  
(۱) یہاں ضمنی طور پر مثالوں کے ذیل میں کہ دہلی کے بادشاہوں اور امیروں کی حالت بھی کسریٰ و قیصر کے ٹک بھگ جا پہنچی ہے فرماتے ہیں۔ وما تدرأ من صلوٰۃ بلا دلائل ینین عن حکایاتہم

دوسرے موقع پر جہاں ربڑ سے بحث کی ہے (دیکھو حجۃ اللہ البالغہ ص ۳۸) کہ اسلام نے ربڑ کو قطعی طور پر بند کر دیا ہے وہاں تفصیل سے بتایا کہ رفاہیت بالغہ کے مرض سے سوسائٹی کو محفوظ کر دینا ضروری ہے۔

اس طرح پورا فلسفہ نہایت اعلیٰ طریق پر مرتب ہو جائے گا انسانی اجتماعی زندگی کے لئے اقتصادی نظام ایسا جو نا ضروری ہے جو انکا ضروریات کو پورا کرے اور اسکے بعد ان کے پاس کچھ وقت بچ جائے تاکہ وہ اپنے لطائف کی تکمیل کر سکیں۔ اقتصادی نظام کی درستی کا نتیجہ یہ ہوگا۔ کہ انسانی اجتماعیت کے اخلاق مکمل ہونگے۔ اور ان اخلاق کی تکمیل ہی قبر اور حشر کی مصیبتوں سے نجات دلائے گی۔ پھر ان اخلاق کی تکمیل دوسرے درجہ پر جنت کی نعمتوں سے مستفید کرے گی۔ اور تیسرے درجہ پر جا کر اس کو ربو بیت رب العالمین کے لئے تیار کرے گی اگر اسے نبوت کا مقصد ٹھہرایا جائے اور جہاں نبوت نہ ہو وہاں انبیاء کے اتباع (صدیق و حکیم) ان کا کام کریں تو نبوت انسانیت کے لئے ایک فطری چیز بن جائے گی، اور یہی شاہ ولی اللہ کی فلاسفی کی روح ہے۔ مولانا محمد نور الحق علوی۔ ۲۷ اکتوبر ۱۹۴۱ء

۱۔ سفر حجاز۔ بعد ازاں، دوازدہ سال، شوق زیارت حرمین محترمیں دیرافقا۔ و در آخر اللہ (فقیر) حج مشرف شد و بسال ۱۲۸۴ھ بمجاورت مکہ معظمہ و مدینہ منورہ و مورق

وقفہ میں مجتہدانہ کمال پیدا کر لیا جو تجدید انقلاب کے لئے ایک ضروری امر ہے  
اس کے ساتھ ان کی قوت اقتراق نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روحانیت  
سے استفادہ کا موقع ہم پہنچایا۔ فیوض الحرمین میں انہوں نے وہ فلسفی، سیاسی  
اجتماعی فوائد جمع کر لئے ہیں جو اس طرح حاصل کئے۔

(بقیہ صفحہ ۲۳) ان شیخ ابو طاہر قدس سرہ وغیرہ از مشائخ حرمین محترمین موفی گشت۔ و در  
میان ہر وضع مندرجہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم متوجہ شدہ و فیض پایافت و بامتدادان حرمین۔ ان  
علماء و خیرات نشان صحبت ہائے رنگین افتاد۔ و مرقہ جامعہ شیخ ابو طاہر کہ حاوی جمیع خرق صوفیہ  
تواں گشت۔ پوشیدہ۔ و آخر ایں سال حج گزارده سال ۱۳۴۵ متوجہ وطن مالوف شدہ۔ و روز  
جمعہ چہار دہم جب در کنف صحت و سلامت بہ وطن رسید۔ و اہا بذممتلاک فخذ جزیرہ لطیف  
اجتہاد<sup>۱</sup> مقدمہ مصنفی میں ہے۔ اجتہاد در عصر فرض بالکفا یہ است۔ و مراد از اجتہاد  
در ایں جانہ اجتہاد مستقل است بشل اجتہاد شافعی۔ کہ در معرفت تعدیل  
رجوع رجال، و معرفت لغت و مثل آں ما محتاج شخصی دیگر نبود۔ و ہم چنین در رد آمد مجتہدانہ  
مسبق بار شلو کہ نہ۔ بل معرفت احکام شرعیہ از اولہ تفصیلیہ و تفریح و ترتیب مجتہدانہ الگ  
بارشاد صاحب مذہب ہے بودہ باشند۔ و اہلکہ تفہیم کہ اجتہاد در عصر فرض است بحجۃ آں  
است کہ مسائل کثیر الوقوع غیر محصور اند۔ و معرفت احکام اہلی در اں ہا واجب، و آنچه  
مستور و مدون شدہ است غیر کافی۔ و در اں ہا اختلاف بسیار۔ کہ بدوین رجوع بادلہ حل  
اختلاف آں تواں کرد۔ و طرق آں بامجتہدین غالباً منقطع۔ پس بہ غیر عرض بر قواعد اجتہاد  
راست نیاید۔ ص ۱۱ طبع قدیم۔

حضرت مولانا نے ۲۵ راکتور ۱۳۱۵ھ کو مجھ سے فرمایا، جب تک کوئی انسان اپنے  
فکر متقبل اعتماد نہ رکھتا ہو وہ کوئی انقلاب پیدا کر ہی نہیں سکتا۔ استقرار فکر کے

تین درجے ہیں (اول) اشرفیات میں خلافت راشدہ کو امام بنانا ضروری ہے جو شخص اپنے آپ کو اس سے بھی مستثنیٰ بنالے اور قرآن عظیم کو اپنے مستقل فکر و عمل کو ناپا پسے اسے ہم مجتہدین میں شمار نہیں کرتے وہ دراصل اپنی مردوثی و ہدایت کو قرآن کا لباس پہنا دیتا ہے۔ خلافت راشدہ کا انبلاغ کرنے والا ایک عظیم اگر اپنا مستقل فکر رکھتا ہے اور اس کے فکر میں اور خلافت راشدہ میں کوئی واسطہ نہیں آتا۔ اور وہ خلافت راشدہ کے دستور و عمل کو پرٹھ کر اپنے فکر سے تطبیق دے لیتا ہے تو یہ مجتہد مطلق مستقل، اس کی مثال ائمہ ثلاثہ ہیں۔ کیونکہ امام احمد کو ہم امام شافعی کے اتباع میں شمار کرتے ہیں۔ اگر امام شافعی کے مذہب کے ساتھ امام احمد کا مذہب ملا کر دونوں کیا جائے تو یہ ایک بڑی چیز ثابت ہو گا۔ جیسے صاحبین کا مذہب امام ابو حنیفہ کے مذہب کے ملکر بہت بڑی چیز بن گیا ہے جس نے چار دلائل عالم کو مسخر کر رکھا ہے۔ قلت قال الشافعی فی کتاب التمهید ونحن نحسب ان مذهب الامام احمد قمة المذہب الشافعی۔ قال الامام ولی اللہ فی کتاب "الانصاف" ومنزلة مذهب احمد من مذهب الشافعی بمنزلة مذهب ابی یوسف وجمہل من مذهب ابی حنیفہ الا ان مذهبہ لم یجہج فی التدوین مع مذهب الشافعی کما دون مذهبہما مع مذهب ابی حنیفہ فلذلک لم یعد مذهباً واحداً فیماتر فی۔ ولیس ذلک ونیہ مع مذهبہ عسیر اعلیٰ من تلقاھا علی وجہہما ففتح فخرج من الفقہاء الحنابلة ان یکوفوا متبججین فی مذهب الامام الشافعی وکذلک نخرجوا من الشوافع ان یتبججوا فی الفقہ الحنبلی۔ فان اصطلح المحنیفہ ولما لکیة علی مثل ذالک ینکر خیراً للمسلمین۔ [نور]

(دوم) دوسرا درجہ یہ ہے کہ ایک مجتہد مستقل کو استاذان کریمین اُس سے سیکھ لیا جائے مگر استاذ کی طرح اس عالم کا اعتماد بھی براہ راست خلافت راشدہ پر ہو۔ جیسے صاحبین ایسے ائمہ کو مجتہد متبجج کہا جاتا ہے یہ دوسرا درجہ ہے اجتہاد کا اور انقلاب کے لئے کم از کم



۵۔ اب ان کی انقلابی قوت علمی اپنے مرتبہ کمال پر پہنچ گئی جو کچھ انہیں مستقبل میں پیش آنے والا ہے اُسے انہوں نے خواب میں دیکھ لیا چنانچہ انہوں نے شب جمعہ ۲۱ ذی قعدہ ۱۱۳۲ھ ہجری ۱۷۱۹ء کو مکہ معظمہ میں ایک الہامی خواب دیکھا۔ اس کا حاصل ہم اپنی زبان میں تحریر کرتے ہیں۔

(بقیہ صفحہ ۲۵) اس درجہ کا مجتہد ہونا از بس فروری ہے۔

(مجموعہ ۳) اسکے بعد ایک تیسرا درجہ تجویز کیا گیا ہے جسے مجتہد فی المذہب کہتے ہیں۔ اس کا تعلق خلافت راشدہ سے نہیں ہوتا۔ مجتہد مستقل اور اسکے اتباع میں جتنے مجتہد منسوب پیدا ہوئے انکے اختلافات کو یہ ایک اصول کے اندر حل کر دیتا ہے اس لئے ایک مذہب کی کتابیں پڑھنے والے استاد کامل ہوتا ہے۔ نیز یہ شخص داخل انتظام کے لئے (قاضی معنی دینے کے لئے) بہت کارآمد ہے۔ یہی نظام داخل کو مستحکم بنا دیتا ہے جیسے خفیہ میں شمس الائمہ برنسی وغیرہ ائمہ معنی فقہ میں جس قدر مجتہد گزرے اس کی تفسیر نہیں ملتی۔ خراسان کے ایک ایک گاؤں میں دس دس مجتہد فی المذہب گزرے ہیں۔ مذہب حنفی کے بقا اور استحکام کی یہی وجہ ہے۔ سلطنتیں مٹ گئیں۔ مگر حکام میں مذہب حنفی موجود محفوظ ہے۔ اور اس کی مخالفت ترک اسلام کے مترادف سمجھی جاتی ہے ۱۲ محمد نور الحق شب ۲۷

شاہ صاحب کا الہامی خواب | اصل خواب فیوض الحرمین ۹۵ء میں مذکور ہے حضرت مولانا حم فیہم کتاب التہدید وحصہ بعدہ ص ۱۱۱ میں فرماتے ہیں: استبداد کی حکومتوں

کا خاصہ ہے کہ حکمران کے ماسوا کوئی شخص سیاسیات پر رائے زنی نہیں کر سکتا۔ اس لئے حکماء اسلام کا ایک طبقہ جو شعر و شاعری کا مذاق رکھتا ہے! اپنی منظوم تصانیف میں قصص و حکایات، یا ملاح و قصائد کی صورت میں اپنی رائے ظاہر کرتا ہے۔ اور جنہیں اس طرح اظہار خیالات کا موقعہ نہیں ملتا۔ ان کے افکار صادقہ کا سلسلہ واقعات مستقبل کی صورت اختیار کر کے خواب میں نظر آتا ہے۔ ان کے متقدم اس بشارت کو سنتے ہیں! اور اس کی تفسیر میں خود کرتے ہیں! اور حقیقت واقعہ عیاں ہو کر نظر آنے لگتی ہے۔

(بقیہ صفحہ ۲۶) شاہ صاحب نے اپنا انقلابی نظریہ مجاز میں مکمل کر لیا تھا۔ جسے آپ نے فیوض الحرمین میں ایک خواب کی شکل میں لکھا ہے۔ فرماتے ہیں شب جمعہ ۱۲ ذی قعدہ ۱۱۳۵ھ کو میں نے مکہ معظمہ میں خواب دیکھا کہ خدا تعالیٰ نے مجھے اس زمانے کا نظام قائم کر رکھنے میں ایک واسطہ بنایا ہے۔ میں نے دیکھا کہ کفار کا سردار مسلمانوں کے شہروں پر غالب آگیا ہے۔ اس نے ان کے اموال لوٹ لئے۔ اور انہیں قید کر لیا۔ اور اجمیر جیسے شہر میں کفر کے خصوصی احکام جاری کر دیئے۔ اور اسلامی قانون کے خاص کام منسوخ قرار دیئے۔ اللہ تعالیٰ کی ناراضگی سے متاثر ہو کر میں غضب سے بھر گیا۔ اور میرے غضب کا اثر اس ہجوم میں بھی پھیل گیا۔ جو میرے گرد جمع ہو رہا تھا۔ انہوں نے مجھ سے دریافت کیا کہ اس وقت خدا تعالیٰ کی رضا کس طرح حاصل ہو سکتی ہے؟ میں نے جواباً کہا کہ **كُنْ نَظَامًا** برسیدہ نظاموں کو توڑ دو، اس کے بعد وہ ہجوم آپس میں جنگ شروع کر دیتا ہے۔ پھر میں ایک شہر کے قریب پہنچا تا کہ اس کو برباد کر دوں۔ اور صرہ لوگ بھی میرے پیچھے پیچھے چلے آئے۔ اور لگاتار شہروں کو برباد کرتے ہوئے اجمیر پہنچ گئے۔ یہاں میں نے دیکھا کہ ان لوگوں نے کفار کے سردار کو ذبح کر ڈالا۔ اور اس کی دگ مائی گردن سے خون بڑے زور سے بہہ رہا ہے۔

اس خواب کی تعبیر میں غور کرنے سے یہی معلوم ہوتا ہے۔ کہ یہ مرہٹوں کی بڑھی ہوئی قوت کی شکست کا اشارہ ہے۔ اور شاہ ولی اللہ ایک طرح ہر اس کے سر انجام جینے کا واسطہ ہیں۔ اجمیر کا ذکر اس لئے آتا ہے کہ دہلی کا روحانی مرکز اجمیر تھا۔ خواجہ معین الدین چشتی قدس سرہ اجمیر میں تشریف لائے۔ اور یہیں سوانح اسلام کا کام شروع کیا۔ جس کے نتیجے میں بلی فتح ہوئی۔

اس خواب کے دو سال بعد ۱۱۳۷ھ میں باجی راؤ شمالی ہند پر حملہ آور ہوا۔ اور ۱۱۳۵ھ میں نادر شاہ کی یلغار سے تمام سابقہ انتظامات کمزور ہونا شروع ہوئے۔ نادر شاہ کے بعد احمد شاہ ابدالی نے اس سلسلہ کو جاری رکھا جس میں مسلمانوں کی خانہ جنگی اور ان کے نظام سلطنت کی بوسیدگی ظاہر کرنے کے ماسوا کوئی قائمہ نظر نہیں آتا۔ مگر اسی احمد شاہ نے ۱۱۳۹ھ ذیقعدہ ۱۱۳۵ھ میں پانی پت پر مرہٹوں کا خاتمہ کر دیا۔

ہندوستان کے جن مسلمان امیروں نے احمد شاہ کو اس حملے کی دعوت دی تھی۔ ان میں نواب نجیب اللہ پیش پیش تھے۔ یہ تاریخی حقیقت معلوم ہے۔ کہ نواب نجیب اللہ شاہ ولی اللہ کے خاص

الف انہیں یقین دلایا گیا۔ کہ وہ ان مفاسد کے علاج میں ایک مستقل ذمہ دار حیثیت کے مالک ہیں یعنی ان کا انقلابی کمال اپنی مستقل حکومت کا مقصد ہی ہے۔

ب۔ انہیں بتایا گیا۔ کہ پہلا نظام توڑ کر اس کے عوض وہ نیا نظام قائم کرنے کا فریضہ بین گے یعنی وہ ہندوستانی مسلمان کے تمام دینی علوم اور سیاسی و اجتماعی تحریکات میں مستقل نام ہوں گے۔

وہ قیہ صفحہ ۱۷ سر شریں میں سے تھے۔ اُسے ہماری تعبیر قبول کرنے میں کوئی حذر نہ ہوگا دولت و سیاحتی ہمیں ما يتعلق بذالک۔ نور،

اس واقعہ کے قاعدے ذاتِ مجلّٰی تظاہرِ کوشاہ ولی اللہ نے اپنے انقلابی نظریے کا عنوان قرار دیا اور تفسیر و حدیث و فقہ و تصوف کی تمام کتابوں میں جو پکاوٹیں کے قریب ہیں۔ مناسب مواقع پر اجتماع کے فساد کی تفصیل، اور انقلاب کی ضرورت پر کافی ربط سے بحث کی ہے۔ محمد نور الحق علوی

۱۔ مستقل حکومت الٰہی محمد جس طرح کبھی منتخب ہوتا ہے اسی طرح بعض حکومتیں بھی پہلے خاندان حکومت کے تابع ہو کر منتخب کا درجہ پیدا کر لیتی ہیں اس کے بالمقابل محمد مستقل کی طرح اصل انسانیت پر غور کر کے نئے اصول و ضوابط پر ایک حکومت پیدا ہوتی ہے اسی کو حقیقی مستقل حکومت کہنا چاہئے۔ شاہ صاحب کے علوم کا تعاضل ہے کہ ایسی حکومت پیدا کی جائے جس کو خلافتِ راشدہ کے سوا کبھی اور سے انساب نہ ہو۔

۲۔ اگر شاہ صاحب کے اصول کو چھوڑ کر کوئی شخص اسلام کی علمی طاقت کو محفوظ رکھنا چاہے تو کامیاب نہیں ہو سکے گا۔ نیز اگر ان کے سیاسی اصول ترک کر کے حکومت بنا نا چاہے گا تو یقیناً ناکام رہے گا

تعبیحات الیہ میں ہے کہ تجھے تقرب الی اللہ کا ایک نیا طریقہ عطا کیا گیا ہے جس سے تمام پرانے طریقے منسوخ ہو گئے ہیں۔ لوگوں کو پرانے طریقوں سے محبت ہے جس سے ان کو ایک قسم کی لذت محسوس ہوتی ہے مگر تقرب الی اللہ ان طریقوں سے حاصل نہیں ہو سکتا۔

(مقبوضہ دینیہ، یہاں پر اس قدر تفسیر کرنے کی ضرورت ہے کہ امام ولی اللہ اپنے طریقے میں خدا یاد کرنے کے اشغال اور حکومت بنانے کے قوانین ہر دو چیزوں کو ایک مرتبہ پر جمع کر دیتے ہیں۔ انہوں نے حکومت کا نام خلافت ظاہر رکھا ہے۔ اور حکومت پیدا کرنے والی جماعت کا نام خلافت باطنہ تجویز کیا ہے۔ کج کی اصطلاح میں اگر اس کا ترجمہ کیا جائے۔ تو پہلے حدیجے کو گورنمنٹ کہا جائے گا۔ اور دوسرے حدیجے کو وہ پولیٹیکل پارٹی جو اس گورنمنٹ کو پیدا کرتی ہے۔ قلت و اجماع فیوض الحومین۔ نور الحق۔

یہ دونوں چیزیں سیاست میں آگے پیچھے نہیں کی جاسکتیں، بلکہ مساوی عزت کی مستحق ہیں، صاحب ان کے لئے سیاست کا وہ خصوصی نقطہ جو اسلام میں مشتمل تھا۔ یعنی خلافت۔ اس کو دو حصے بنا کر دونوں جماعتوں کو ایک نقطے پر جمع کرنا چاہتے ہیں۔ ان کی پولیٹیکل پارٹی کے لئے ذکر و فکر فروری ہے۔ ورنہ وہ دینی حکومت کبھی پیدا نہیں کر سکے گی۔

اب وہ جس وقت اپنا طریقہ کا نقطہ استعمال کرتے ہیں۔ تو اس میں ان کی ساری تحریک علمی ہویا اخلاقی و جہانی یا سیاسی سب کے سب یکساں داخل ہیں۔

اس تفسیر کے بعد ہمارا یہ کہنا صحیح ہوگا کہ شاہ صاحب کے خلاف کوئی طریقہ ذکر و فکر کا مقرب الی اللہ نہیں ہوگا۔ اور اسی طرح شاہ صاحب کے اصول چھوڑ کر کوئی سیاسی تحریک حکومت ہویا حکومت پیدا کرنے والی جماعت۔ وہ دینی حکومت پیدا کرنے میں کامیاب نہ ہوگی۔ شاہ صاحب کے ذکر و فکر میں جملوں کا مطلب ہم سبھی سمجھتے ہیں۔ کہ طریقت و اشغال۔ اور مذہب و سیاست۔ سب چیزیں ان ہی کے اتباع میں تقرب الی اللہ کا باعث بن سکتی ہیں۔ فلن تری منہا بعد مذہبہ۔ ولا طریقاً فی السلوک بعد طریقتہ یشتغل علی روحہ بلجن بہ۔ نعم تری اهل الطرق والمذہب لیتمسکون برسوم المذہب والطرق ویشتغلون بالاشغال المفیدۃ لنوع من السلوک۔ واما المذہب فمفتود فذلک القیامۃ الی وحدۃ لہذا الوصی و مذت من کمالہ قبل ان یوجد فی الناسوت ۱۱

الغرض یہ تصریحات بظاہر طریقت کے لئے لکھی گئیں۔ مگر ہماری سمجھ یہ ہے کہ سیاسی اصول میں



ج۔ انہیں سمجھایا گیا۔ کہ ان کی اصلاحات نافذ ہونے کے لئے باہمی لڑائیوں کا طویل سلسلہ پیش آنے والا اس طرح سارے خواب کا حاصل یہ نکلا۔ کہ حکیم الہند مکمل اجتماعی انقلاب کے شروع کرنے والے ہیں۔

اس عزم کے ساتھ وہ دہلی واپس آئے۔ اور سب سے پہلے انہوں نے اپنا ترجمہ قرآن و فتح الرحمن، مکمل کیا جس میں اپنا پروگرام جمالیامندرج کر دیا۔ اور ۱۵۶ھ ۱۷۴۳ء سے اس کی تدریس شروع کر دی۔

۱ بقیہ صفحہ ۲۸) بھی وہ دنیا بھر کے امام ہیں۔ ہندوستان تو رہا بجائے خود۔ یورپ میں بھی ان کے اصول سے بہت کر کوئی حکومت نہیں رہ سکتی۔ ہم اس موضوع پر ایک مستقل کتاب لکھوا سکتے ہیں۔ مگر ہماری ملک کی فضا اس کے موافق نہیں ہے۔

شاہ صاحب کا اجمالی پروگرام | فتح الرحمن کے حواشی میں آپ نے تمام وہ چیزیں درج کر دی ہیں جو ان کی تجدید کے لئے بمنزلہ اساس ہیں۔ سب سے پہلا امر یہ ہے کہ حکومت مکہ میں پیدا ہوئی۔ اور اس کا نظام لڑائی کے بغیر مستقل تھا۔ وہ عدم تشدد کی پابندی سے حکومت پیدا کرنے کا مستقل نظام تھا۔ یہ سورہ رعد کے آخری فائدہ میں انہوں نے درج کر دیا ہے۔

قلت قال تعالیٰ اولوہ کروا انا ناتی الارض ننقصہا من اطرافہا واللہ یحکمہ لا معقب لحکمہ۔ وهو سریرہم الحساب تیضی روز بروز شوکت اسلام ہر زمین عرب منتشرے شود۔ ودار الحرب ناقصے گرد و از اطراف آں۔ حامیہ مفسرین این آیت را مدنیہ دانند۔ و نزدیک مترجم لازم نیست کہ مدنی باشد۔ و مراد از نقصان دار الحرب اسلام۔ اسلم و خفا رہیدہ و مزیںہ و قہائل من است پیش از ہجرت حاشیہ فتح الرحمن غرض مکہ میں عدم تشدد کے اصول پر ایک حکومت بن چکی تھی۔ فوراً ہی۔

شاہ صاحب نے اپنے تصوف کے طریقہ کی بیعت کو اسی نظام کی نقل بنایا۔ یہ دوران کی

(بقیہ صفحہ ۳۰) سیاست میں تصوف کو دینی بلند درجہ دینے کا حقیقی سبب ہے۔ جو شخص حکومت کے سارے مناصب چلانے کے لئے افراد کی تربیت عدم تشدد کی پابندی میں پہلے مکمل نہیں کر لیتا۔ وہ لڑکر کوئی نیا نظام حکومت پیدا نہیں کر سکتا۔ لڑکر بھلی حکومت کو توڑ سکتا ہے۔ مگر اس کی جگہ نیا نظام قائم کرنے کے لئے اس کو آدمی میسر نہیں ہوں گے۔ تقیہات فلسفہ ۱۲ و ۱۳ میں ایک اشارہ ہے۔ کہ آپ کو اس الہام کے مکمل کرنے کے لئے انبیاء کی طرح صبر سے کام کرنا چاہئے جس میں ان سے وحدہ کیا گیا ہے۔ کہ وہ امام ہندی کی طرز کے آدمی ہیں۔ اس کا مطلب یہی ہے۔ کہ وہ اپنی جماعت پہلے تیار کریں۔ چنانچہ وہ اس میں کامیاب ہوئے۔ شاہ عبدالعزیز نے نظام حکومت چلانے کے لئے پورے آدمی تیار کر دیئے۔

یہاں ایک خدشہ پیدا ہوتا ہے۔ کہ پھر وہ شکست کیوں کھا گئے؟ ہم اپنی پرانی ذہنیت میں اس شبہ سے بہت متاثر ہے۔ پھر وہ کسی کو دو چار جلی کٹی سا کر اپنا جی ٹھنڈا کر لیتے ہیں۔ مگر اٹانے سیاست میں جب ہمیں یورپ کی انقلابی تحریکوں کے مطالعے کا موقع ملا۔ تو یہ اصول سمجھ میں آیا کہ ایک اعلیٰ انقلاب کے لئے متعدد بار شکست کھانا ضروری ہے۔ اسی لئے اسلام کی ابتدائی تاریخ میں باہمی خانہ جنگیاں پیدا ہوتی رہیں۔ یہ چیز اصل میں انقلابی تحریک کے لوازم میں سے ہے۔ اسکے بعد ہم مطمئن ہو گئے۔ کہ اگر شاہ صاحب کی تحریک ایک بار شکست کھا گئی۔ تو یہ حقیقت میں تحریک کی شکست نہیں ہے۔ اس کے بعد ہم نے اپنے دیوبندی اساتذہ کے کام کو نئے شاہ صاحب کی تحریک کا دوسرا دور قرار دیا۔ لکھا میبھی تھی تفصیل نے اصل المقالہ: نور) اس دوسرے دور کو ہم مولانا شیخ الہند کی وفات پر ختم کرتے ہیں۔ اس دور میں بھی وہ تحریک دوبارہ شکست کھا چکی ہے۔ مگر وہ اپنے نتیجہ میں تیسرے دور کے لئے مبادی تیار کر گئی ہے۔ اور میں اسی امید پر زندہ ہوں مجھے اس تحریک کی آخری کامیابی میں کسی قسم کا شبہ و تردد اسلیر نہیں ہے۔

سوشلسٹ انقلابی تحریک سب سے پہلے فرانسیسی انقلاب کے موقع پر شروع ہوئی۔ اور ٹوٹ گئی۔ پھر دوسری بار منظم ہوئی۔ اور شکست کھا گئی۔ بعد ازاں دوس میں سین نے اس کو

تیسری بار منظم کیا۔ اور اس کا نام اسی مناسبت سے تھرڈ انٹرنیشنل تجویز ہوا۔ اصل کارل مارکس کے  
اسم میں اور زمین کے موجود نظام نامہ میں بہت کچھ تبدیلی آچکی ہے۔ مگر وہی تحریک اپنے تیسرے دور  
میں کامیاب ہو کر رہی۔ اور زمین کے ایک بڑے قلعہ پر اپنی حکومت قائم کر سکی۔

اسی طرح میں تیسری اجتماعی تحریک شاہ صاحب کے اصول کے لئے تجویز کرنا چاہتا ہوں  
دالف جس میں مصطفیٰ کمال کا قومی انقلاب ایک جزو ہوگا۔ اب، شاہ ولی اللہ کا عقلی و اقتصادی  
فلسفہ اس پر حکومت کرے گا دج، اور عدم تشدد کی پابندی سے انڈین نیشنل کانگریس کے اندر رہ  
کر حکومت بنانے کے لئے لائق آدمی تیار کرنا ضروری ہوں گے۔ میں ان چیزوں کی ذمہ داری لے  
کر ایک نئی پارٹی مولانا شیخ الہند کی یادگار میں قائم کرنا چاہتا ہوں۔ یہ ہر مسئلہ اصول حضرت شیخ الہند  
کے عقین کردہ ہیں۔

۱۔ شاہ ولی اللہ کے فلسفے کو وہ درجہ تکمیل میں داخل کر چکے ہیں۔

۲۔ ان کے زمانے میں ترکی کی نقل علی گڑھ کالج میں موجود تھی۔ مولانا شیخ الہند کالج کی تحریک  
اپنے اندر مضجہ کرنے کا ارادہ کر چکے تھے۔ ان کے اگے کام کرنے والوں میں اگر ایک طرف مولانا کھایت  
اور مولانا شبیر احمد تھے۔ تو دوسری طرف ڈاکٹر انصاری اور مولانا محمد علی بھی تھے۔ علی گڑھ کالج اگر ایک  
قدم اگے بڑھنے کا۔ تو مصطفیٰ کمال کی نقل کرے گا۔ ہم اس ترقی یافتہ علی گڑھ کو اپنے اندر لینا چاہتے  
ہیں۔ دیوبندی جماعت کا جو آدمی حوصلہ نہیں رکھتا اس کو سیاسیات سے کنارہ کش ہو جانا چاہئے اس  
کو کوئی حق نہیں کہ اپنے کسی کام کو مولانا شیخ الہند کی طرٹ منسوب کرے۔

و تظاک شعرائکم للشعر قدما

وقد نسخت بشیخ الہند حالاً

۳۔ مکی زندگی کے لئے شاہ صاحب نے جو سیاسی اصول مقرر کیا ہیں، اس کی اتباع اور  
تیسری کے لئے انڈین نیشنل کانگریس میں وسیع میدان ملتا ہے۔ اس اصول کو پیش نظر رکھ کر ہم  
کانگریس میں نئی پارٹی بنانا چاہتے ہیں۔

ہماری قوم پرانے اصول حکومت قبول چکی ہے۔ اب یورپین طریقے کے نظام حکومت پر

(بقیہ صفحہ ۳۲) کامیاب ہو سکے گی۔ افغانسان، ترکی، عربی ممالک سب کے سب یورپین طریقے پر اپنی حکومتوں کی تجدید کر رہے ہیں۔ اب ہم شاہ جہاں کی حکومت کا احادہ نہیں کر سکتے۔ روم دہی رہے گی مگر صورت یورپین ہوگی۔ ہمیں ڈومینین ٹیس قبول کرنا ہے۔ اس تیاری کے لئے ہمیں یورپ کی ایک بڑی حکومت کا تعاون حاصل کرنا ہوگا۔ ہم بہت سی مصلحتوں کو ملحوظ رکھ کر پرنس کامن ویلتھ میں رہنا منظور کرتے ہیں۔

مگر کانگریس کے عام طرفداران ان چیزوں کو صحیح طور پر نہیں سمجھ سکتے۔ یورپ میں جس طرح انقلاب ہوا۔ اسی قسم کے انقلاب کی وہ یہاں توقعات باندھے بیٹھے ہیں۔ لیکن ہمارا ملک یورپ سے بہت سی بنیادی امور میں مختلف ہے۔ اُن کے یہاں ۱۱، تعلیم عمومی نے اور ۲، پریس کی ترقی نے اور ۳، فوجی خدمت کے لزوم نے انقلاب کے لئے میدان تیار کر دیا۔ ہمارے عوام علم سے بے بہرہ، اور فوجی یونین سے ہزاروں کوس دور ہیں۔ لہذا وہ یورپ کے طریقے پر انقلاب کو کبھی سنبھال نہیں سکتے۔

اس کا دو بار تجربہ ہو چکا ہے۔ پہلے روس میں ہوا۔ روس کی عمومی تعلیم اچھی نہیں تھی۔ تاہم خیال کر لیا گیا۔ کہ ہم اس انقلاب کو کامیاب بنا کر دکھا دیں گے۔ مگر وہ اس میں سو فیصدی فیل ہوئے۔ شکست کے بعد انہوں نے عوام کی تعلیم کو اساس قرار دے کر جبر اور ڈکٹیٹر شپ سے کام لے کر ایک حصہ ملک کو تیار کیا۔ اور اس کے مناسب انقلابی نظام بھی تبدیل کر دیا۔ تب کہیں جا کر وہ حکومت بنا سکے۔ جو لوگ کارل مارکس کے متبع ہیں وہ لیبن کے کام کو کبھی تعریف کی نگاہ سے نہیں دیکھ سکتے۔ اس میں انہوں نے بہت سی تبدیلیاں منظور کر لی ہیں۔ جو اس ملک کے لئے ضروری ہیں۔ روس کے انقلاب کو ہندوستان میں بیٹھ کر پڑھنے والے ایسے امور سے کبھی واقف نہیں ہو سکتے۔

دو ٹکری بار انقلاب ترکی میں ہوا۔ روسی عوام میں فی الجملہ ابتدائی تعلیم تھی۔ ترکی اس سے بالکل بے بہرہ تھا۔ مصطفیٰ کمال مجبور ہوا۔ کہ عربی زبان اور عربی رسم الخط کو قطعی طور پر ترک کر کے اپنے ساتھیوں کو مادری زبان و من حروف میں سکھائے۔ اپنی ڈکٹیٹر شپ کے زور سے



وہ میت جلد ایک پارٹی بنانے میں کامیاب ہو گیا۔

ہمارا ملک روس اور ترکی ہر دو سے پیچھے ہے۔ ہمارے ہاں ایک مختصر متوسط طبقہ پیدا ہوا جو پورپ کے تمام علوم جانتا ہے۔ وہی کانگریس کو چلا رہا ہے اور وہی انقلاب کی توقعات باندھ رہے ہیں مگر انقلاب عوام کی مشارکت کے بغیر کبھی کامیاب نہیں ہوا۔ اور یہ لوگ ہندوستانی عوام کے نزدیک جانا بھی پسند نہیں کرتے۔

گاندھی جی ان تمام چیزوں کو سمجھتے ہیں۔ مگر گجرات سے باہر ہندوستان کے کسی ٹکڑے میں اپنی طرز کی حکومت نہیں بنا سکتے۔ گاندھی جی ادنیٰ طبقہ کی خدمت اور تربیت کے لئے متوسط طبقہ کو (جو ان کو لیڈر مانتا ہے) متوجہ کر سکتے ہیں۔ ہم اس کی پوری قدر رکھتے ہیں۔ مگر یہ انقلاب کے مبادی میں معمولی وجہ کی چیز ہے۔ انسانیت کے مفاد عامہ کے لئے انقلاب میں اپنے مقصد کے لئے..... اپنی جان قربان کرنے کا جذبہ پیدا کرنا انقلاب کی اصل اساس ہے۔ یہ چیز گاندھی جی کی شخصیت میں علیٰ وجہ الکمال موجود ہے۔ لیکن ان کے معتقدوں میں شاید فی صدی ایک میں ہو اس لئے ہم گاندھی پارٹی کے مصنوعی شور و شب سے متاثر نہیں ہوتے۔

ہم اپنے تعلیم یافتہ نوجوانوں میں قرآن حکیم کے ارشاد کے مطابق انسانیت کی اصلاح کے لئے قربانی کا جذبہ نہایت آسانی سے پیدا کر سکتے ہیں۔ قرآن عظیم کا مقصد معین کرنے میں لام ولی اللہ ہماری نظر میں متفرد ہیں۔ اس لئے ہم ان کے سوا کسی کی تفسیر کو قبول نہیں کر سکتے۔

ہم جس طرح اپنے نوجوانوں کو قرآن عظیم کی تعلیم سے اس مقصد عالی پر لے آتے ہیں۔ اسی طرح اگر ہندو تعلیم یافتہ نوجوان ہم پر اعتماد کرے۔ تو ہم اس کو ولی اللہ فلاسفی پڑھا کر بھگوت گیتا کی تعلیم سے اس مقصد پر لے آئیں گے۔ یہی طرز ہمارا بائبل ماننے والی اقوام کے ساتھ ہے۔ گاندھی جی ولی اللہ فلاسفی پر ساری بائبل پڑھا کر انسانیت عامہ کے مفاد پر ان کو جمع کر دیں گے۔

انقرض مولانا شیخ الحداد میں تین چیزیں بتائیں اول یہ کہ آپ نے درجہ کمیل میں شاہ ولی اللہ کا فلسفہ اور مولانا محمد یونس کا حکمت داخل کرائی۔ دوم سیاسی تحریک میں دیوبندی جماعت کیساتھ

اس زمانے میں ایسے باخبر لوگ موجود تھے جنہیں اس انقلابی تحریک کا احساس ہوا  
انہوں نے عوام میں شورش پھیلا کر فوجپوری سے نکلنے وقت حکیم الہند پر حملہ کر دیا۔  
حکیم الہند نے اپنے پروگرام کی تفصیل میں بیسیوں کتابیں لکھیں۔ وہ سب قلمی کی  
جلی زبان یعنی عربی۔ اور شاہی زبان یعنی فارسی میں لکھی گئیں جن میں اپنے اصول اور  
مسائل منتشر کر دئے تاکہ نااہل لوگوں کی دست برد سے محفوظ رہیں۔

(بقیہ صفحہ ۳۶) علی گڑھ پارٹی کو مساوی دیے پر شامل کرنا منظور کر لیا۔ سوئم یہ کہ انڈین نیشنل کانگریس  
کے اندر جا کر بیرونی ممالک اسلام کی سیاسیات سے علیحدگی اختیار کر کے کام کیا جائے۔ واللہ  
التوفیق۔

شاہ صاحب قاتلانہ حملہ | شاہ ولی اللہ پہلے بزرگ ہیں جنہوں نے گیارہ سو برس کے بعد  
سرزمین ہندوستان میں قرآن کا ترجمہ فارسی زبان میں کیا لیکن  
بیب اس کی اشاعت ہوئی تو تشکک پھیل گیا۔ کٹ ملاؤں نے سمجھ لیا۔ کہ ہماری روزی کی عمارت ڈھا  
دی گئی۔ اب جہلا کبھی قابو میں نہیں آئیں گے۔ اور ہر بات پر بحث کرنے کو تیار ہو جایا کریں گے۔  
حلا وہ کفر کے فتوے دینے کے شاہ صاحب کے جانی دشمن ہو گئے۔ اور قتل کرنے پر تل گئے۔ ان کے  
اشارے پر چند بد معاش شاہ صاحب کی تاک میں رہنے لگے۔ اس سازش کا آپ کو دہم و گمان بھی نہ تھا  
ایک روز شاہ صاحب عصر کی نماز فوجپوری میں پڑھ رہے تھے۔ ابھی اپنے سلام پھیرا ہی تھا۔ کہ دروازہ  
پر شور و غل کی آوازیں آنے لگیں۔ دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ آوارہ گردوں کی ایک جماعت تلوار  
بونا چاہتی ہے۔ شاہ صاحب کے ساتھ فقط چند خدام تھے۔ اور یہ جماعت بڑی تعداد میں مٹی نما ہتھیار  
نے چاہا کہ کھاری باولی والے دروازے سے نکل جائیں۔ مگر انہوں نے اس طرف انکڑھیر لیا۔ شاہ صاحب  
کے پاس ایک چٹری تھی۔ آپ نے عمر آوروں سے دریافت کیا کہ آخر آپ لوگ میرے قتل درپے



(بقیہ صفحہ ۳۵) کیوں ہیں؟ انہوں نے جواب دیا کہ تو نے قرآن کا ترجمہ کر کے عوام کی نگاہ میں ہماری وقت برباد کر دی۔ اگر یہی حالت رہی تو ہماری آئندہ نسلوں کو کوئی ذرہ برابر وقعت نہیں دے گا۔ آپ نے نہ صرف ہمیں برباد کیا ہے۔ بلکہ ہماری اولاد کو بھی تباہ کر دیا۔ اس پر آپ نے فرمایا۔ کہ یہ کس طرح ممکن ہے کہ خدا تعالیٰ کی حامی نعمت کو چند افراد یا ان کی اولاد کے لئے خاص کر دیا جائے؟ کچھ دیر رو و بدل رہی قریب تھا کہ وہ کوئی بڑا اقدام کریں۔ کہ شاہ صاحب کے خدام نے تواریں سوئٹ لیں۔ اور وہ اوپاش چول ملاؤں کے ساتھ تھے۔ تواریں دیکھتے ہی بھاگ کھڑے ہوئے۔ اور آپ سلامت گھر پہنچ گئے۔ حیات ولی ملت<sup>۳۲</sup> واضح ہے کہ یہ طرز بیان مولف حیات ولی نے مرزا حیرت دہلوی سے لیا ہے۔ اس ادبی فسانہ طرازی کو چھوڑ کر اصل واقعے کو حقیقی طور پر معلوم کرنے کی ضرورت ہے عوام میں اور امام ولی اللہ میں کیا بات ہوئی۔ اور کس طرح تواریں دکھا کر ان کو ڈرایا گیا۔ یہ سب سخن گسترانہ امور ہیں۔ اصل واقعہ اتنا معلوم ہوتا ہے کہ شیخہ حکیم کو یہ بات ناگوار گزری کہ عوام قرآن سے واقف ہوں۔ مولانا غم فیضی امیر الروایات میں ہے کہ قہلی میں نجات علیخان کا تسلط تھا۔ اس کے حالات کے لئے میرزا حسین اور تاریخ ذکا، اللہ دہلوی ملاحظہ ہوں۔ نور، جس نے شاہ ولی اللہ کے پیچھے اترا کر ہاتھ بیکار کر دیے تھے۔ تاکہ وہ کوئی کتاب یا مضمون نہ تحریر کر سکیں۔ اور اسی نے مرزا مظہر جانجاناں کو شہید کروا دیا تھا۔ اور شاہ عبدالعزیز و شاہ رفیع الدین کو اپنے قلمرو سے نکال دیا تھا۔ بحوالہ مشن۔ م ۲۷۷۔

فائدہ: قرآن کریم کا فارسی ترجمہ، ہندوستان میں سب سے پہلے ملک العلماء شہاب الدین ہندنی دہلی آبادی دستوفی<sup>۳۹</sup> نے مولف بحر مروج و بدیع المیزان وغیرہما ترجمتہ نے ابجد العلوم<sup>۹۳</sup>۔ نور، نے اپنی تفسیر بحر مروج میں لکھا ہے۔ بحر مروج میں ہر ایک فن کے متعلق تحقیق قرآنی علیحدہ علیحدہ عنوانوں سے لکھے ہیں مثلاً: سب سے پہلے ایک آیت نقل کریں گے۔ اور اُس کے نیچے لکھیں گے (الترجمہ) پھر فارسی ترجمہ کر دیں گے۔ پھر لکھیں گے۔ لا عراب۔ پھر البلاغت۔ پھر نشان نزول وغیرہ۔ ساری کتاب ہی طرح بہ تب کی ہے۔ تو اب اس میں ترجمہ قرآن ایک متقل باب اور مکمل صورت اختیار کر گیا۔ اس کتاب کی پہلی جلد طبع ہو چکی ہے۔ ملک العلماء لکھنؤ حاشیہ کا فیہ اور میرزا شریف کے ترجمہ فارسی کو دیکھ کر مولانا جامی نے ایک جہت پیدا کر کے شرح جامعہ لکھی۔ ملک العلماء کی شرح کا فیہ کا نہایت خوشخط نسخہ تہذیب و ترقی دہلی کی لائبریری میں موجود ہے۔

اس پروگرام کی نوعیت سمجھنے کے لئے جاننا چاہئے کہ امام ولی اللہ امت محمدیہ میں ایک عظیم الشان صدیق اور حکیم تھے اس طرز سے کہ ارباب کمال، انبیاء کی طرح اپنا مخاطب تمام انسانیت کو بناتے ہیں۔ اگرچہ بظاہر وہ اپنی قوم کو دعوت دیتے ہیں مگر امام ولی اللہ کی کتابیں غور سے پڑھی جائیں تو صاف نظر آئے گا کہ ان کی زبان اگرچہ عربی کی زبان ہے لیکن ان کا مخاطب ہلکی کے اعلیٰ طبقے کے توسط سے، ایک طرف یہود و نصاریٰ اور مسلمانوں کی عربی و عجمی قومیں ہیں۔ تو دوسری طرف یونان، ایران، ہند کے صابانی دآرین، قومیں بھی مساوی درجے پر خطاب میں شریک ہیں۔

دوہان عالم کا استبعاد دُور کرنے کے لئے مولینا محمد اسماعیل شہید (رحمۃ اللہ علیہ) کی کتاب العبققات اقلت راجع ص ۷۸ وما قبلہ وبعدا۔ نوں سے چند سطور نقل کرنا

یعنی شاہ ولی اللہ جب قرآن شریف کی تشریح کرتے ہیں تو اُس میں یونان اور ہند کو بھی سامنے رکھتے ہیں۔ یہ چیز ہمارے اہل علم پر گراں گزرتی ہے۔ وہ شاہ صاحب کو ایک ملحد اور ایک مسجد کا مجدد اور امام وغیرہ وغیرہ سب کچھ مانتے ہیں۔ مگر انسانیت کا ذمہ دار قرار دینا انہیں سخت ناگوار گزرتا ہے۔ ہم صلاحیت پسند بزرگوں کے استبعاد کو دُور کر سکتے ہیں۔ خدی طبیعتوں کو خطاب کرنا نہیں چاہئے۔ قرآن شریف نے مَنْ تَوَلَّى وَادْبَرَ کو اپنے مخاطبین کی صف سے نکال دیا ہے ہم ایک حکیم امت محمدیہ کے کلام میں قرآن شریف کے اسی اصول پر عمل کرنا چاہتے ہیں۔ اس لئے خدی طبیعتوں کو مخاطب بنانا نہیں چاہئے۔

شاہ صاحب کا مقصود اصلی انسانیت عامہ استبعاد دُور کرنے میں امام ولی اللہ کا

دقیقہ صفحہ ۳۸ صریح فیصلہ نقل کر دینا کافی ہوگا۔

والف، بدورِ بازو میں ارتفاقات کا بیان کھتے ہوئے فرماتے ہیں:-

اذا نحن امعنّا في تصوير هذه الارتفاقات باحكامها وعلومها فلا تغفل عن  
نكتهين احدهما انا نذكر صورة ولا نريد ان نخصصها بل اياها وما يماثلها و  
يقاربها مما يصححه القواعد الكلية التي علمناها وتختلف بحسب علوم كل قوم  
وعاداتهم بعد دخولها في تلك القواعد والثانية ان ميزان الارتفاق الاول هو  
حاجة كل محتاج من بني آدم من قبل طباعه وميزان الثاني هذا الارتفاق الاول  
مع العلوم التجارية والاخلاق الصحيحة وعلى هذا القياس (هـ)

(ب) اس سے زیادہ تفصیل بدورِ بازو کے مقالہ ثالثہ کے شروع میں ہے چنانچہ لکھتے ہیں:-  
”هل تستطيع ان تعلم ان الارتفاقات التي بنى عليها نظام البشر والاقترابات  
التي اودعت في طباع البشر ولا سيما الاحسان والتعب والاجتناب عن الشرور  
كلها امور حيية تاتي بصور كثيرة فمن هذا المنكاح مثلاً فمن اتى بالاعلان والاداف  
راغنا فقد اتى بالواجب عليه كما ان من جعل من شرطه الشهود والايجاب و  
القبول لفظاً فقد اتى به ايضاً وذلك لان الواجب الاصل هو تعيين المنكوحه  
بحيث لا يشارك فيها احد وهذا اصل في الفصلين كذلك التقريب الى الله  
نعالى يمكن بالتجرد وقلع خواص الانسانية ويمكن بالتأديب بأداب الجوارح مع  
بقاء اصل الانسانية وخواصها وقس عليه جميع ما اعطيناك من امهات المسائل  
في الارتفاقات والاقترابات فانما يمكن ان يحصل في صور شتى.

ولا تغتر بما سقنا اليك من تصويرها وتهيد لها على الملة الخفيفة فانها  
على طريقة التمثيل لا غير

فلا تغفل الواجب الاصل محصوراً في بل الحق ان الواجب الاصل لا يكاد

ضروری ہیں مولینا شہید مقررین کے وحی کلمات کا تذکرہ کرتے ہوئے حکیم اور  
صدیق کے حق میں لکھتے ہیں

وَ اِنَّهُ لَوْ وُسَّدَ لَهُ وِسَادَةٌ لَقَضَىٰ بَيْنَ اَهْلِ التَّوْرَةِ وَ التَّوْرَةِ اَنَّهُمْ وَ  
اَهْلِ الْاِنْجِيلِ بِالْاِنْجِيلِ وَ اَهْلِ الْقُرْآنِ بِالْقُرْآنِ وَ سُرَّةُ اَنَّهُ مَا مِنْ فَرْجٍ  
اَجْتَمَعَ عَلَيْهِ جَمْعٌ غَفِيرٌ مِنَ الْعُقَلَاءِ وَ لَا سَيِّئًا اَصْحَابُ الْاِتِّصَالِ بِالْغَيْبِ  
كَبُرَ هَآبِئِنِ النَّصَارَىٰ وَ الْيَهُودَ وَ اَشْرَاقِيَةَ الْيُونَانِ وَ اَصْحَابَ النُّوْرِ  
الظُّلُمَةِ مِنَ الْفَرَسِ وَ جُوكِيَةَ الْهِنْدِ الْاَوَّلَةِ مَقَامًا رَاسِخًا فِي خَطِيْرَةِ  
الْقُدْسِ وَ اَصْلَ مَوْسَسٍ فِيْهَا.

• بقیہ صفحہ ۳۸ • ید اہل عند ملت من الملل ولا ان یبکوة احد ممن یسمی بشر او ان عصاه  
انما النزاع والخلاف فی التصویر بصورة معینة والتمهید علی وضع خاص (انتمی ص ۱۸)  
ان نصوص سے ثابت ہوتا ہے کہ امام ولی اللہ کی تصانیف میں جس قدر قواعد علیہ مذکور  
ہیں وہ ان کے فلسفے کا متن ہیں۔ اور جس قدر مسائل شریعت بیان ہوئے وہ ان قواعد کی  
مثالیں ہیں۔

ان قواعد کو ان مثالوں میں منحصر نہیں سمجھنا چاہئے۔ اس طرح متدین اقوام کے عقل مند  
افراد ایک بین الاقوامی تحریک پر مجتمع ہو سکتے ہیں۔ قرآن عظیم کا خصوصی قانون فقط اس بین الاقوامی  
سپرٹ کو صحیح اصول پر محفوظ کر دے گا۔ واللہ الموفق۔

کتبہ عبید اللہ السندی ۱۱ اکتوبر ۱۳۲۸ھ ہند

ثم اختلط به الفساد من اهل الافكار الحرية وشوب المتخرفات  
 المخزونات من التقليدات والرسوم والخطا في التعبير وعدم المطابقة  
 بين العاقله وبين المتلف من الغيب وحمل الخلف كلام سلفهم على عالم يريد  
 واشباه ذلك. فالحكيم يدرك اصلهم المؤسس في حظيرة القدس مما نأثرا  
 عن التخليط لتيقظ روحه. فتنبه ولا تكن من الغافلين ثم العصبقات  
 اپنی قوم کی تخصیص محض اس لئے ہے کہ ان کے تعلیم یافتہ حصے کو دنیا کے سامنے  
 عملی نمونہ بنا سکیں۔ اگر زیادہ غور سے ان کی کتابیں پڑھی جائیں۔ تو یہ محسوس ہوگا کہ  
 وہ اپنی قوم کے ہر فرد کو انسانیت عامہ کی تعلیم کے لئے تیار کر رہے ہیں۔ ان کے  
 دماغ کی دہلی ایک ایسا مرکز تھی جس میں اقوام عالم کے سب نمونے ملتے ہیں۔ دہلی  
 میں یہ استعداد ہے کہ اس کے توسط سے یہ تعلیم سارے ہند، اور پھر ساری دنیا میں  
 پھیل سکے۔

لے اشادة الے ما من قوله عمر فيهم. اگرچہ وہ بظاہر اپنی قوم کو دعوت دیتے ہیں۔  
 خود الخ

دہلی کی مرکزیت | دہلی کی اس مرکزیت کا سنگ بنیاد اس وقت سے بہت پہلے سلطان  
 الشمس الدین التمش خلیفہ خواجہ بختیار المستوفی ۳۳۳ھ کے عہد سے رکھ  
 دیا گیا تھا۔ خواجہ ضیاء الدین برنی۔ تاریخ فیروز شاہی ۱۷۱ میں اور قاضی منہاج الدین طہقار



دبقیہ ۴۲، نامری ۴۳ میں فرماتے ہیں۔ از محمد شمس الدین سلطان از خوف قتل و کمال جنگیز خان  
ملوک و امرائے نامدار کہ سالہا سال سری و سرواری کردہ بودند۔ و وزیرار و معارف بسیار بارگاہ  
شمس الدین پیوستند۔ از وجود آنچنان ملوک و وزیرار و معارف کہ در بایع مسکون نظیر محمد داشتند  
بارگاہ شمس الدین در گاہ محمودی و بخیری شدہ بود۔ از اول محمد دولت او استماع علمائے بانام و  
سادات کرام و ملوک و امراء و صدور و کبراء زیادت از ہزار لک ہر سال بذل فرمود۔ و خلافت  
اطراف گیتی بدہلی جمع آورد۔ تا آنکہ شہر دہلی از فضل و کرم و دھتہ رجال آفاق گردید۔  
۲۔ اس کے بعد سلطان غیاث الدین بلبن متوفی ۶۷۱ھ جسکے عہد میں خیرالاحصار کہا جاتا  
ہے، کے عہد میں ماوراءالنہر خراسان، عراق، آذربائیجان فارس، روم و شام کے ملوک اور گزائے  
جنگیزوں کی دست برد و ترک تاز سے بھاگ کر بلبن کے زیر سایہ دہلی میں باختر زندگی بسر کرنے  
لگے تھے۔ ان نوواردوں کے اسما کی مناسبت سے دہلی میں پندرہ حملے آباد ہوئے جن کے اسما کی  
تفصیل تاریخ فرشتہ ۵۷ میں موجود ہے۔ ان کے علاوہ اکناف حام میں سے ہر فن اور ہر علم کی  
بے نظیر اور یگانہ دہر مہتیاں بلبنی بارگاہ میں مجتمع ہو گئیں جن کی وجہ سے دانشمندیوں نے بارگاہ  
بلبنی کو بارگاہ محمود اور بخیری پر ترجیح دی ہے۔

۳۔ سلطان علاء الدین خلجی اسکندر ہند متوفی ۷۱۶ھ کے عہد کا نقشہ امیر خسرو متوفی ۷۲۵ھ  
نے ان کسی نہ بھولنے والے الفاظ میں کھینچا ہے۔

خوش ہندوستان و رونق دیں	شریعت را کمال عبت و تمکین
زعیم با عمل دہلی بخارا	ز شاہان گشتہ اسلم آشکارا
سلماناں بہ نعمانی روش خاص	ز دل ہر چار آئیں را بہ اخلاص
نکیں با شافی نے مہر بازید	جماعت را وسعت را بجای صید

قال الامام عبد الغزیز بن ولی اللہ الدہلوی

يَا مَنْ يُسَائِلُ عَنْ دَهْلِيٍّ وَدِفْعَتِهَا عَلَى اَيِّلَادِهِ وَمَا حَاذَتْهُ مِنْ شَرَفٍ



حکیم الہند اپنی دعوت سے دہلی کے اعلیٰ طبقے کو کامیابی سے متاثر کر سکے۔  
اس کے لئے وقتاً بخیر شہادتیں کافی ہیں۔

الف، مرزا محمد مظہر جانجاناں فرماتے ہیں: حضرت شاہ ولی اللہ محدث رحمہ اللہ  
طریقہ جدیدہ بیان نمودہ اند۔ در تحقیق اسرار معارف و خواص علوم طرز خاص دارند  
با این ہمہ علوم و کمالات، از علماء ربانی اندر مثل ایشان در محققان صوفیہ کہ جامع اند  
در علم ظاہر و باطن و علم نو بیان کردہ اند چند کس گذشتہ باشند۔ در اجماع کلمات طبیات  
ص ۸۳ و ۸۴ ذرا ملحق،

ب، دوسری شہادت سلطان محمد شاہ کے دربار کا فیصلہ ہے: وہ امام ولی اللہ کے

وَأَنَّهُمَا دَرَّةٌ وَأَكْلٌ كَالصَّبَدِ فِي  
غَيْرِ الْجَازِ وَغَيْرِ الْقُدْسِ وَالْقَبْرِ  
خَلْقًا وَخُلُقًا بِلَا عَجَبٍ وَلَا صِلَةٍ  
لَمْ تَقْتَمِعْ عَيْنُهُ إِلَّا عَلَى الصُّحُفِ  
نَوَاقِلُهُ السَّمْسُ الصُّحُفُ تَلَكِّسُ  
كَمْ مِنْ أَبٍ قَدْ عَلَا بِأَيْنِ ذِي شَرَفٍ  
أَنَّهُمَا خَلِدَ جَوْثُ فِي أَسْفَلِ الْعَرْفِ  
وَأَنَّ الْبِلَادَ أَمَاءٌ وَهِيَ سَيِّدَةٌ  
فَأَقْبَتْ بِلَادَ الْوَدَى عِزًّا وَمَرْتَبَةً  
سَكَنَ خَيْرُ أَهْلِ الْأَرْضِ قَاطِبَةً  
بِهَا مَدَارِسُ نَوَاطِفِ الْبَصِيرِ بِهَا  
كَمْ مَسْجِدٍ زُخْرُفَتْ فِيهَا مَنَارُكُهُ  
لَا عَرُوانَ نَأَتْ الدُّنْيَا بِزِينَتِهَا  
وَمَاءُ جَوْثِ جَرَى مِنْ خَوْفِهَا فَحَلَى  
كِتَابُ التَّهْمِيدِ - نَقْلًا مِنْ أَثَارِ الصَّنَادِيدِ لِلشَّيْخِ السَّيِّدِ أَحْمَدَ خَانَ (عمر ذرا ملحق،

مدرسے کو پرانی دہلی کے ایک چھوٹے سے احاطے میں دیکھنا نہیں چاہتے بلکہ جہاں آباد  
کا ایک پورا محلہ اس کے لئے خاص کر دیتے ہیں۔ یہی مدرسہ مذکورہ بالا تحریک کا  
مرکز تھا۔ امام ولی اللہ اور اُن کے بعد امام عبدالعزیز دہلویؒ ۱۲۳۹ھ میں اور آپ کے  
بعد امام محمد اسحاق دہلویؒ ۱۲۶۲ھ میں اسی مدرسے میں بیٹھ کر اُس تحریک کی رہنمائی  
کی۔ جو سلطنت دہلی کی تجدید کے لئے کام کرتی تھی  
اس کے ٹھکانے پر دوسرے دور میں مدرسہ دیوبند بنایا گیا۔

مدرسہ رحیمیہ | شاہ ولی اللہ صاحب نے اپنے والد کی وفات کے بعد مدرسہ رحیمیہ میں جس  
کی بنیاد شاہ عبدالرحیم ڈال گئے تھے۔ طلبہ کو حدیث دینا شروع کیا۔ بارہویں صدی کے آغاز اور  
گیارہویں صدی کے اختتام پر شاہ عبدالرحیم نے پرانی دہلی میں اس مقام پر ایک مدرسہ قائم  
کیا جو اب ہندویوں کے نام سے مشہور ہے۔ اور اس کا نام مدرسہ رحیمیہ رکھا گیا۔ ولی اللہ  
جب شاہ صاحب کے علمی کمال کا شہرہ بڑھا اور طلبہ اطراف و اکناف  
ولی اللہ کالج | سے آنے لگے تو مدرسہ رحیمیہ اُن کے لئے ناکافی ثابت ہوا۔ سلطان محمد شاہ  
نے امام ولی اللہ کو بلا کر شہر میں ایک عالی شان مکان سے کر دار الحدیث کا اس میں افتتاح کرایا  
اس کے بعد قدیم جگہ غیر آباد ہو گئی۔ یہ نیا مدرسہ کسی غنائف میں نہایت عالی شان اور خوبصورت  
تھا۔ اور بڑا دارالعلوم سمجھا جاتا تھا۔ اس کے استحکام کی یہ حالت تھی۔ کہ شورشِ شیعہ نہایت ہی  
حالت پر قائم رہا۔ اگر اس کے ساتھ یہ واقعہ پیش نہ آتا۔ کہ اس شورش میں مہجرت ہوئی  
گئے۔ کٹری تھیں۔ تک لوگ اٹھائے گئے۔ تو آج بھی شاید وہ باقی رہتا۔ اس کی وسعت اور کشادگی  
کایہ عالم تھا۔ کہ اب متفرق لوگوں کے مکانات اس جگہ بن گئے ہیں۔ مگر محلہ شاہ عبدالعزیز صاحب

حکیم الہند نے اپنے پروگرام کی تدوین کے ساتھ اپنے رفقا کی مرکزی جماعت بھی تیار کی جو تعلیم و ارشاد کے ذریعے سے انقلابی تحریک کی اشاعت، ایک طرف صوفیہ اور علماء میں، اور دوسری طرف امراء و اولیائے دولت میں کرتی رہی۔ اُن میں سے مولانا محمد عاشق پھلپتی، مولینا نور اللہ بڈھانوی، مولانا محمد امین کشمیری مشہور ہیں۔

دقیقہ صفحہ ۴۳ کے مدرسہ سے نام سے مشہور ہے۔ اور آج تک پکارا جاتا ہے۔ شاہ ولی اللہ صاحب کے بعد ان کے چاروں صاحبزادوں نے وہی مشغلہ درس و تدریس جاری رکھا۔ اور اس مدرسہ نے تعلیم و دنیا میں وہ نام پیدا کیا کہ ہندوستان میں شہرہ ہو گیا۔ جب شاہ صاحب کے صاحبزادے ہیں کوئی نہ رہا۔ تو مولانا محمد اسحاق صاحب کی دمتوفی ۱۲۶۲ھ۔ نور، نے مدرسے کی خدمت اپنے فریضے کی۔ اس مدرسے کی مسجد کا حال شاہ عبدالعزیز صاحب اس طرح بیان فرماتے ہیں: ”دران ہنگام بزرگاں بسیار و اولیا بسیار از یاران والد مقتلت مسجد بودند و موقوفات شاہ عبدالعزیز علیہ السلام، جب مولانا محمد اسحاق نے ۱۲۵۹ھ میں ہجرت کی تو مولینا مخصوص اللہ دمتوفی ۱۲۶۳ھ نور، اور مولینا موسیٰ خلیفہ مولانا رفیع الدین دمتوفی ۱۲۶۳ھ نور، اس کی نگرانی فرماتے گئے ان حضرات کے انتقال کے بعد مولوی موسیٰ صاحب کے ایک صاحبزادے میاں عبدالسلام بہت صغیر سن ہے۔ اور ایک صاحبزادہ وہ گئیں۔ خاندان بھریں کوئی ایسا نہ تھا جو عبدالسلام صاحب کو پڑھاتا لکھاتا بغرض یہ سلسلہ جو کئی پشت سے اس خاندان میں جاری تھا بند ہو گیا۔ اب چونکہ نیک جائیداد رائے بہادر لالہ شیو پرشاد کی ہے اس لئے اس گلی پر مدرسہ لالہ رام کشن داس کا تختہ لگا دیا گیا ہے۔ اتفاقاً از کتاب دارالحکومت دہلی ص ۲۸۶ کو ۱۶۶۔ از مولوی محمد شیر صاحب سبحان من لا یزول ملکہ و هو الحی القیوم نہ زندہ

**مولانا محمد عاشق پھلپتی** | مولانا غم فیضیہم کتاب التہمید (حصہ اردو) میں فرماتے ہیں علم

طور پر صمد اہل علم شاہ ولی اللہ صاحب سے مستفید ہوئے  
حرین شریفین سے با مذاق عالم اُن سے علم کیلئے دہلی آتے رہے۔ لیکن ان کے مکمل نظر پئے  
کو سمجھنے والے تین چار رفقا سے زیادہ نہیں ہیں۔ (الف، اُن کے مامول زاد بھائی شاہ محمد عاشق  
دب، جمال الدین شاہ محمد امین ولی اللہ کشمیری (ج)، شاہ نور اللہ بدایونی (د)، شاہ ابوسعید بریلوی  
پہلے تین حضرات شاہ عبدالعزیز کے استاد ہیں۔ اور چوتھے حضرت شاہ ابوسعید خلیفہ ولی اللہ وجد  
مادری حضرت سید احمد شہید ہیں۔ امیر شہید آپ ہی کے نواسے ہیں۔ (۲۳)

الشیخ محمد عاشق [ن شیخ عبد اللہ بن ایشیخ محمد قدس سرہ (دہلوی) رضی اللہ عنہ جدی البوامی]  
اودح محبتی من اول ترعرعہ وکان سیدی لبوابدیرانی وایاہ متحابین اللہ -  
فیقول اندیسیرنی ذلک، وعسی ان یکون لہ شأن۔ ثم اُلهِم طلب طریق انقی منی  
ومنہ محبتہ عظیمہ فی مسترعدۃ بظاہرہ وباطنہ وقلبہ وقالیہ ولسانہ۔ ودرق  
الاقبال التام علی الاخذ منی فما زال یصعد ویسعد حتی دایت فیہ تیقظ لطیفہ  
انا واکجرا لبحث وحتی دایت فیہ تمکنا تاماً واستقر اُزاقویاً۔ وامنت من تقلب  
احوالہ وتذبذب اقوالہ۔ ورایتہ قد انفق لہ باب الذی بدینہ وبین علیہ الثانیۃ  
فہو یاخذ ما یاخذ من منبعہ من غیر تقلید ورضیت اخلاقہ واعمالہ استحسنست  
اطوارہ وواضاعہ۔ وھو محمد اللہ (منہ نصی ووعا، علی وحافظ اسرارہ فناظو  
کتبی۔ بل ھو کان الباعث علی تسوید کثیراً منها والمباشر لتبیینہ واطن ان صلی  
یتقی فی الناس من جہتہ۔ فالہمت ان ابشخ فی الناس خبرہ ولا ادع سترہ ملکوتاً و  
لا اذرہ فالبتہ الخرقۃ الصوفیۃ الیاس اجازۃ کما البسہا سیک الوالد الباس  
اجازۃ وانا یتق وکما البسہا ابوطاہر المدا فی۔ وخرقہا مستوعبۃ کجسم خرق  
الاولیاء۔ واجزت نہ ان یلقن الاشغال الصوفیۃ الی سمعہا منی او لہ



یہ اس کے بعد اپنے مرکزی جمعیت کی شاخیں اطرافِ مملکت میں قائم کرائیں۔  
نجیب آباد کا مدرسہ اور دائرہ (تکبیر) شالہ حکم اللہ (رائے پری)،  
حکیم السنہ کی انقلابی تحریک کے مرکز تھے۔

بقیہ صفحہ ۴۶۔ یسعم وان یتصرف فی العریدین السائلین ویأخذ الفتوح من طبقا  
الناس اجمعین وان یدرس الحدیث والفقه والتفسیر وسائر علوم الدین  
حما اخذ منی وشارکنی فی اخذہ ومن مشائخ الحرمین المحتومین الخ فی تفتیہات  
الہدیہ ۱۲۵ و ۱۲۶

روزے دراؤ آخر ایام خود۔ بایں فقیر و صلاح آثار محمد عاشق اشارہ کردہ والد ماجد فرمودند  
کہ بایک گروہ دوستی دارند۔ وایں دوستی سبب اتہاج و سرور من مے شود۔ ستر ایں کلمہ من بعد  
بنظور پیوست کہ ایں عزیز با ایں فقیر ارتباط طریقت پیدا کرد۔ و متبع شد۔ و امید ایں است  
کہ ایں دوستی مثمر فوائد بسیار باشد۔ و انفس العارفین (۱۲۵) بعد از والد ماجد از یارانِ عمدہ  
ایشان مثل شاہ محمد عاشق۔ و خواجہ محمد امین ولی اللہی نیز علوم، حاصل کرد۔ شاہ محمد عاشق  
در سماع و قرأت بر شیخ ابوطاہر و دیگر مشائخ حرمین شریک حضرت ایشاں بودند۔ و بحالہ نافعہ  
قال الشیخ محسن فی "الیدانہ الحبثی" ومن اجلۃ اصحاب الشیخ ولی اللہ  
الشیخ محمد عاشق، قد شارکہ فی الاخذ من مشائخ الحجاز۔ ومن مؤلفات  
کتاب فی السلوک معروف۔ والشیخ محمد امین الکشمیری بخاراد والدہلوی  
قراؤ، کان یتنسب الی شیخہ و یعرف بالنسبۃ الیہ و ہما اللذان اخذ  
عنہما الشیخ عبد العزیز۔ کما ذکرہ فی عجائزہ (۱۲۷) مہم مولانا نور اللہ بخاوی  
آپا نام ولی اللہ کے مکتوب سے ہیں۔ تفتیہات ج اول صفحہ اول پر شاہ صاحب نے اُن کو

پہچان جائز نامہ لکھ کر دیا ہے۔ مفصل موجود ہے۔ فقہ حنفی میں شاہ عبدالعزیز کے استاد اور آپ  
(۹) کے خسر بھی ان کے بیٹے مولانا مہتمم الدین ہیں جن کے صاحبزادے مولانا عبدالرحمن ہیں۔ مولانا جلالی  
شاہ عبدالعزیز کے تلامذہ میں ان کے بھائیوں کے بعد سب سے بڑے آدمی ہیں۔ انفاس

العارفین حالات شاہ عبدالرحیم میں ان کے حبسہ حبسہ حالات موجود ہیں ۱۲ ذی القعدة،

(حاشیہ صفحہ ۴۶) احمد شاہ ابدالی کو دعوت دینے میں نواب نجیب اللہ خاں  
نجیب آباد کا مدرسہ اور نواب حافظ الملک رحمت خاں والی بریلی وغیرہ امراء

مشریک تھے۔ حافظ الملک کی سرکار سے سینکڑوں طلبہ کو ماہوار امداد ملتی تھی جو شاہینا  
کے کالج میں تعلیم پاتے تھے۔ نواب نجیب الدولہ شاہ ولی اللہ کے خاص مستر شہین سے تھے۔  
شاہ صاحب ہی کے مشورے سے انہوں نے اور ان کے رفقاء نے احمد شاہ ابدالی کو قندھار  
سے بلایا۔ احمد شاہ کے بلانے میں وہ ایک واسطہ ثابت ہوئے۔ دراصل شاہ صاحب  
کی روحانیت کام کر رہی تھی۔ اس جنگ میں افواج ابدالی کے ساتھ نواب شجاع الدولہ وزیر  
اور نواب نجیب الدولہ کی افواج سرگرم کار ہیں اور بڑے اعلیٰ کارنامے دکھائے۔ ابدالی کی  
جنگ میں نواب نجیب الدولہ مقدمۃ الجیش کے افسر تھے۔ سیر المتاخرین میں ہے: بعد حصول  
ایں فتح دستہ الامام احمد شاہ ابدالی از میدان جنگ دپانی پت، خوامیدہ در سواد دہلی نزول فرمود۔  
و چند روز توقف نمودہ سلطنت برائے شاہ عالم و وزارت بنام شجاع الدولہ و امیر الامرائی بنام  
نجیب الدولہ مقرر نمود۔ و بہرہ و سفارش ہم دگر نمودہ نجیب الدولہ را مامور بہودن شاہجہان  
آباد کرد۔ ۱۶ شعبان ۱۱۷۴ھ ذاباغ شاہ لاہور دہلی بقصد قندھار بکران ہمت زیر راں کشید۔  
نواب نجیب الدولہ نے ایک مدرسہ قائم کیا۔ تاکہ شاہ ولی اللہ کے طریقے کی تعلیم و ارشاد  
ہو۔ نواب مذکور کی عظمت و جلالت اور علم دوستی کا اندازہ شاہ عبدالعزیز کے ارشاد ذیل  
سے کیا جاسکتا ہے: ”نزد نجیب الدولہ نہ صد عالم بود آئے پنج روپیہ و اعلیٰ پنج صد روپیہ یافت“  
(ملفوظات شاہ عبدالعزیز ص ۷۷)



سندھ میں ملا محمد معین کا مدرسہ محلہ ان کا ایسا مرکز تھا جس سے مشہور عارف

ہقیقہ مخفی، نواب نجیب الدولہ ایسا حافل اور ہوشیار تھا۔ کہ کتر ہوتے ہیں امانت اور ایمان داری  
تو اس وقت اس پر ختم تھی۔ وہ اپنے پرانے آقاؤں۔ نواب دوہٹے خاں رحیلہ۔ اور نواب زبیر  
مشجع الدولہ کی فرماں برداری کئے جاتا تھا۔ اس وقت بھی جو امر داس ٹوٹی چھوٹی سلطنت کو  
نبھار رہا تھا (تاریخ ہند از ذکار اللہ ص ۳۱۶)

دائرہ شاہ عظیم الشان | سید شاہ عالم اللہ عبد عالم گیر کے مشہور عالم ربانی اور صاحب  
سلسلہ شیخ تھے۔ آپ شیخ آدم بنوری کے بڑے خلفاء میں سے  
تھے۔ اس طرح سے آپ اور حضرت مجدد کے درمیان صرف حضرت شیخ بنوری کا واسطہ تھا۔  
سر تا پا اتباع سنت کا نمونہ تھے۔ شاہ غلام علی صاحب نقشبندی دہلوی کے در المعارف میں  
ہے۔ کہ آپ کے انتقال کی رات عالمگیر نے خواب میں دیکھا۔ کہ آج رات جناب رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی۔ بادشاہ کو اس خواب سے بہت تشویش ہوئی۔ علماء سے  
تعبیر دریافت کی۔ تو انہوں نے کہا۔ کہ یہ تاریخ بلکہ لینی چاہئے۔ اس رات کو سید عالم اللہ صاحب  
کی وفات ہوئی ہوگی۔ کیونکہ وہی اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سب سے زیادہ  
مشابہ ہیں۔ سرکاری وقائع نگار کی اطلال سے معلوم ہوا کہ اسی شب کو سید صاحب نے انتقال فرمایا  
سید احمد امیر شہید کی ولادت اسی دائرے میں جو اب یکمہ علم اللہ کے نام سے مشہور ہے۔

صفر ۱۲۰۷ھ میں اپنے والد سید محمد عرفان کے گھر ہوئی۔ فقیرت سید احمد ۱۲۵۰ھ نور الحق  
سہ اشخ معین الدین نقوی عرف مخدوم ٹھارو (بضم جملہ) مخدوم محمد شمس اودان کے صاحبزادے  
عبد اللہ کے استاد ہیں۔ شیخ عبد الحق دہلوی کے طریقہ کے خلاف شاہ ولی اللہ کے طریقہ کو ترجیح  
دینے کے لئے آپ نے ۸۰ سالہ طبیب لکھی۔ اس کتاب کا الدرستہ ان زیر عشر خصوصی طور پر مطالعہ  
کرنا چاہئے جس میں انہوں نے امام بخاری کی تاریخ صغیر کی اس عبارت کا رد لکھا ہے۔ جہاں

## شاہ عبداللطیف بھٹائیؒ کی بھی خصوصی تعلق رکھتے تھے۔

ابقیہ صفحہ ۴۴، انہوں نے امام ابوحنیفہؒ پر جرح کی ہے۔ کتاب مذکور لاہور میں طبع ہو چکی ہے۔  
ابن ہدیہؒ نے طبع کرائی۔ اس کا رد شیخ عبداللہؒ نے لکھا جس میں شیخ عبداللہؒ کے  
طریقے کی تہذیب ہے۔ کتاب کا نام ذب اللہ بآیات عن الدلائل ہے۔ دارالارشاد  
سندھ میں اس کا ایک نسخہ خطیہ موجود ہے۔ پورا تذکرہ شاہ معین الدین کا تحفۃ الکلام تاریخ  
سندھ میں موجود ہے۔ کتاب مطبوعہ ہے۔ کاش میرے پاس بھی اس کو کوئی نسخہ ہوتا کراچی  
مدیر منظر العلوم میں کتاب موجود ہے۔ دامن شعورہ

سگت راغون دل دادم کہ با من آشا گردو ندانستم ز بخت بد کہ او دیوانہ خواہد شد  
شاہ عبداللطیف بھٹائیؒ کی کتاب الرسالہ مطبوعہ سندھ  
زبان میں وہی درجہ رکھتا ہے۔ جو فارسی میں ثنوی مولانا  
روم کا ہے۔ اُس کو ہندو اور مسلمان سب مساوی طور پر پڑھتے ہیں۔ اس کتاب کا ترجمہ انگریزی  
میں بھی ہو چکا ہے۔

شاہ محمد معین مصنف وراسات اللیب اور شاہ عبداللطیف ہم مسلک بزرگ ہیں اور  
وحدة الوجود کے دونوں یکساں عارف ہیں۔ شاہ محمد معین جب فوت ہونے لگے۔ تو آپ نے  
وصیت فرمائی کہ میرا جنازہ تیار کر کے مسجد میں رکھ دینا۔ جب تک شاہ عبداللطیف نہ آئیں اُن  
کا انتظار ضروری ہے۔ شاہ عبداللطیف صحرا زور دیتے۔ کیا معلوم کہ وہ کس صحرا میں ہونگے اور  
اُن کو کس طرح اطلاع ملے گی۔ اور کب آئیں گے؟ مگر جنازہ تیار ہونے کے تھوڑی دیر بعد آپ  
تشریف لے آئے۔ اور امامت کرائی۔ بعد ازاں کہ آج کے بعد ٹھٹھ سے ہمارا تعلق منقطع ہو گیا ہے  
فائدہ۔ کپتان الیگزینڈر مہلٹن اپنے سفر نامہ میں لکھتا ہے کہ شہر ٹھٹھ سندھ میں مختلف  
علوم و فنون کے چار سو کا بجے تھے۔ علامہ تھریزی جو ہندوستان کی سیاست کے لئے تشریف لائے

حکیم الہند نے دہلی کی حکومت کے اشتراک سے اپنے پروگرام کا ایک حصہ مکمل کر لیا۔ وہ ہے معرکہ پانی پت۔ پانی پت کا واقعہ حکیم الہند کے مذکورہ بالا خواب کی تعبیر تھی۔ اس تعبیر کے دو برس بعد ۱۷۷۷ء (۱۱۷۷ھ) میں امام ولی اللہ نے وفات پائی۔

اگر اہل علم حکیم الہند کی تصانیف انہماک سے پڑھیں تو انہیں اُن کے مخصوص نظریات پر یقین حاصل ہوگا۔ اُن کے وہ افکار جو اُن کو بالبداہتہ معلوم ہونگے، ہم اُن میں سے پانچ بطور نمونہ یہاں ذکر کرتے ہیں:-

»بقیہ صفحہ ۴۹« اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں: محمد شاہ تغلق کے عہد میں صرف دہلی شہر میں ایک ہزار مدارس تھے۔ ہر و فیسز ماکس ملز سرکاری کاغذات کی بنا پر لکھتا ہے کہ برطانوی حکومت سے قبل بنگال میں ۸۰ ہزار دینی مدارس تھے۔ اس کے دوسرے نقطوں میں یہ بھی ہونے کے آبادی کے ہر چالیس افراد کے لئے ایک مدرسہ قائم تھا۔ رپورٹ وارڈ نے ۱۸۲۱ء میں بیان کیا تھا کہ انڈیا ڈسٹرکٹ سکولوں سے بھرا ہوا ہے۔ وہاں ہر اکتیس لڑکے پر ایک سکول ہے۔ حد التقاط از مش۔ ص ۱۱۱ء

معرکہ پانی پت | امام ولی اللہ کی ۱۱۷۷ھ کی مذکورہ بالا خواب کے دو حصے ہیں حصہ اول کی تفصیل حسب ذیل ہے:-

دایٹ ملٹ الگفا قد استولی علی بلاد المسلمین۔ اس خواب کا مشاہدہ یوں کرایا گیا کہ لال تلے پر مڑھوں نے قبضہ کر لیا۔ نور و ہم ماہ ذی الحجہ ۱۱۷۷ھ قلعہ دلال قلعہ بدست بھاؤ افتاد۔ دھرم سرانے شاہی و جمیع کاہ خانہ اسے سلطنت اختیار مرہ رقت۔ و ذلک

دبقیہ صفحہ ۵۰، تقدیر العزیز علیہ سیر المتأخرون ۹۱۲ قولہ - وٹھپا موالہم  
جس وقت دل قلعہ پر مٹھوں نے قبضہ کیا۔ اس وقت کی ٹوٹ گھسوٹ کا اندازہ لگانے کے  
لئے ذیل کا حصہ پڑھے۔ "وفاقت ونگ چٹنی بہاؤ بھرتیہ بود کہ سفت دیوبہن خاص شاہی را  
کہ از نقرہ میدنا کار بود۔ برکنڈہ مسکوک ساخت۔ و طلا را کلات۔ و نقرہ آلات مزار اقدام  
نبوی و مقبرہ نظام الدین معروف بر اولیاء۔ و مرقد محمد شاہ مثل عود سوز، و شمع دان و  
قنادیل و غیرہ طلبیدہ مسکوک نمود۔ ۹۱۲۔" تلک الکفار بھاؤ کی مذکورہ ذیل "وفاقت بھی  
قابل تعجب ہے۔ میر غلام علی خزانہ عامرہ ۱۲۷۸ میں لکھتے ہیں۔ "بالاجی راؤ" بااں اقتدار کہ سلطنت  
دکن و ہند بدست آوردہ بود۔ نان باجرہ مے خورد۔ نان گندم خوش نداشت۔ باونچان خام  
دانبہ خام و کرسنہ خام پر رغبت تام مے خورد۔ چچل اصل پیشیہ را ہمہ گدائی است۔ و در کیش  
ہندوال مقرر شدہ کہ صدقات را بر براہمہ باید داد۔ طباع آں قوم نسل بد نسل بدریوزہ گری  
مقتود شدہ۔ و طامعی و ابن الغرضی لازم ماہیت برتنی گردیدہ۔ بنا بریں باوجود حصول مرتبہ  
سلطنت و امارت شیوہ گدائی از طینت آں مایدہ رود۔ ہر حاجی کہ بحکام و متصدیان  
براہمہ مذکور رجوع مے کند نظر آں مایہیں کہ برائے ماچہ آوردہ سہ  
بدست خلق عالم کاسہ دریوزہ مے بسیئم گداچوں پادشاہ گرد گدا ساز و جہانے را  
و مدار خدائے آں خواہ غنی باشد یا فقیر بردال تو در دہر، است و بادال علی از  
روغن کہ آں را در ہندی بگھاڑ گویند مے کنند۔ و از خامی نیز روغن بکار نمی برند کہ جوہست  
اورا دود نماید و مریخ شریخ و حلیت (حینگ)، و زرد چوبہ ہم در ماکولات اشیاء بسیار استعمال  
مے شود۔ مریخ سوائے آنچہ در بختن داخل نمودہ اند۔ ہنگام خوردن باطعام بافراط مے خوردند۔  
قولہ - اظہر فی بدلتہ اجمیر شعائر الکفر و ابطال شعائر اسلام یعنی  
دہلی جس کا روحانی مرکز اجمیر ہے۔ اور خواجہ معین الدین نے وہیں سے اشاعت و تبلیغ اسلام  
کا کام شروع کیا تھا جس کے نتیجے میں دہلی فتح ہوئی۔ اسی دہلی پر تلک الکفار کا قبضہ ہو



دقیقہ منہ ۱۵۱ چکاپ ہے جس کے بعد اس نے شائر کفر کا اعلان کر دیا۔ اور شعائر اسلام کو ختم کر دیا۔ میرزا تخرین میں ہے: بھاؤ قلعہ داری شاہجہان آباد بہ نار و شکر برہمن تفویض نمودہ۔ جیسے راجہ راست قلعہ ہمراہ اوکر دے ۹۱۲۔

الغرض امام ولی اللہ نے جس رنگ سے خواب میں دیکھا۔ انہیں خصوصیات کے ساتھ ملک الکفار مسلمانان ہند پر غالب آیا۔ اور ان کے مرکز سیاسی پرائس نے قبضہ کر لیا۔

**خواب کا دوسرا حصہ** | احمد شاہ ابدالی نے یکا یک ہندوستان پر حملہ کر کے مرہٹہ تحریک کو پانی پت کے میدان میں ہمیشہ کے لئے ختم کر دیا۔

سیرات تخرین میں ہے کہ افواج دکن مع بھاؤ دکن (شیوراؤ)۔ دسواں راؤ وغیرہ سرانراں مسئل گشتہ بیخ و بنیاد عمر و دولت مرہٹہ برگزہ گشت و تاملتے انجماعت مذکور در ہندوستان نمایاں نہ بود۔ و در تمام قلمرو ہندوستان یک نفر مرہٹہ نے نمود ۹۱۳۔ در حقیقت اس کا سبب خواب مذکورہ بالا کا یہ ٹکڑہ ہے۔ دأیتی فی المناہر قائل انہما ان اعنی بذلک ان اللہ اذا اراد شیئاً جعلنی کالجرحۃ لا تمانہ مرادہ۔ آپ کے جارجہ ہونیکا تحقق عالم اسباب کے رو سے اس طرح ہوا۔ کہ سب سے پہلے بھاؤ نے اپنی حکومت کے استحکام کے لئے نواب شجاع الدولہ والئے اودھ سے ساند باز شروع کی۔ اسی سلسلے میں اپنا ایک برہمن سفیر اس کے پاس بھیجی۔ اس کے جواب میں شجاع الدولہ نے کہا۔ ”اندہ تے براہمہ دکن برہندوستان مسلط شدہ اند۔ روادار آبرو۔ در فاہ و آسائش احدے از خلق نیستند ہمہ را برائے خود و اتمام خود می خواہند۔ مردم از دست ایشان بجاں آمدہ۔ برائے پاس ناموس و آبروئے خود۔ در فاہ عالمی شاہ ابدالی را بہمت از ولایت طلب داشتہ۔ و صدقات اورا بہ نسبت ایدائے مرہٹہ سہل انگاشتہ سیر۔ اس کے بعد نواب نجیب الدولہ وغیرہ امراء ہند کے متعلق تحریر ہے۔ نواب نجیب الدولہ و راجہائے ہندوستان از دست مرہٹہ و عماد الملک بجاں آمدہ زوال دولت و ملک خود از دست برد مرہٹہ برائے العین مشاہدہ نمودہ یواضہ

استدعا بخیرت احمد شاہ ابدالی نگاشتہ خوانان و رواد اور ہندو شہنشاہ سیر قولہ یقتاتلون  
 بینہم وقولہ فقام رجل وسألنی عن المسلمین اقتتلوا فیما بینہم قوقوف  
 عن الجواب فلما صرح بتاریخ ہند شاہد ہے کہ مرہٹوں کی اس جنگ میں مسلمانوں کی ایک  
 جماعت اُن کی فوج میں بھرتی ہو کر میدان جنگ میں لڑی۔ عرب اور ہندوستانی فوج کے  
 علاوہ توپ خانے کا سردار ابراہیم گاروی تھا۔ اس نے ہمت کر کے توپوں کی زنجیر بندی کی۔  
 اور مرہٹوں کو کچھ دیر تک بچائے رکھا۔ سیر میں ہے "تاریخ" ۶ جہادی الاخریٰ بدو چہار شنبہ  
 ۱۱۴۷ھ بھاؤ فوج ہارا ترتیب دادہ ابراہیم خاں رابع توپ خانہ فرنگی پیش رو گذار شہ۔  
 افواج مرہٹہ ہر ہر گویاں از سنگر بہ لشکر ابدالی روا آوردند۔ و ابراہیم نگرگ باز گو کہ توپ  
 از مد گذار نید۔ و بھاؤ مغلیہ ملازم خود را حکم پیش رفتن داد۔ و آن اسپاں راعناں دادہ  
 مقابل عساکر ابدالی آمدند ۹۱۴ قولہ فبطش بہ القوم فذبحوہ فلما رأیت  
 اللہم یخرج من اوداجہ متدفق قعلت لہ تاریخ ہاشمی میں مذکور ہے کہ بھاؤ نے دلی  
 پر قبضہ کرنے کے بعد ارادہ کیا کہ اپنے بھتیجے بسواس راؤ پسر بالاجی راؤ کو تخت دہلی پر بٹھا کر  
 یہ اعلان کر دے کہ اب سے ہندوستان کے تخت و گئین کے مالک مرہٹہ برہمن ہیں۔ مگر جنگ  
 پانی پت کے خاتمے تک اُس نے اس اعلان کو ملتوی کرنا مناسب خیال کیا۔ لیکن اسی  
 جنگ میں بسواس راؤ امیدوار تخت و تاج۔ اور تخت بخش والا بھاؤ ہر دو کام اُسے، سیر  
 المتخرین میں ہے۔ اندیسواران اول بسواس راؤ پسر بالاجی راؤ۔ کہ شاہزادہ آندا بود۔ در  
 عین شباب بر تہمت تفنگ گشتہ شد۔ و بعد او سپہ سالار سدا شیور او معروف بھاؤ۔ برادر عم زاد  
 بالاجی راؤ ہلاک گردید۔ و اندیسواران نامور غنیمت کسے جاں سلامت نہ برد۔ الا دو کس  
 و بعد ازیں شکست فاش بالاجی راؤ ہم عصہ مرگ گشتہ۔ پس از پنج ماہ و سیزدہ روز نوزدیم  
 ذی قعدہ سال مذکور بہر و برادر ملحق گردید۔ و ابراہیم خاں گاروی اسیر گشتہ ساتتے سربایہ  
 ماہیان میان بود۔ پس از زدنے آب شمشیر از سرش گذشت ۹۱۴



«الف، قرآن عظیم اپنے انٹرنیشنل انقلابی نظام میں مستقل موثر ہے یعنی رہتی دنیا تک مسلمانوں کی کوئی جماعت جب بھی اس پر عمل کرے گی۔ اس سے وہی نتائج پیدا ہونگے جو دورِ اول میں دنیائے دیکھے۔ یہ قرآن کی تاثیر ہے کسی آدمی یا زمانے کی تخصیص نحو ہے»

بقیہ صفحہ ۵۲ یہ ہے تفسیر وجعلنی کابجاء حۃ کی۔ اور یہی معنی اس ارشاد کے ہیں۔  
ونفث من تلك الحضرة في نفسي لا من جهة هذا العالم۔

قولہ حتی وصلنا الاجمیر بعینہ اسی طرح ابدالی مع افواج قاہرہ کے شہر کو فتح کرتا ہوا دہلی پہنچا۔ اسی تبارہ کا تقاضا ہے کہ شاہ ابدالی فتح کے بعد حکومت ہذا حقداروں کے حوالے کر کے خود سیدھا قندھار روانہ ہو گیا۔ یہاں حکومت کرنے کا خیال تک اس کو نہ آیا۔ فللہ الحمد فی الاولی والاخرۃ۔ عفو الرحمن۔

۱۵۔ اسلام کی انقلابی حقیقت کا اور اک اسی ایک اصول سے وابستہ ہے۔ کہ اسکے تمام تر انقلابی اثر کی اصل الاصول قرآن عظیم کی تعلیم ہے۔ اور اس کا اثر کسی دور سے مخصوص نہیں ہے جب کبھی کوئی جماعت صدق دل سے اس پر عمل کرنے کے لئے تیار ہوگی۔ نتائج یکساں مرتب ہونگے۔ عیسائی دنیا اسی چیز کو عام نظروں سے اوجھل کرنے کے سعی کرتی رہتی ہے۔ تجربی زیدان نے تو صاف صاف لکھ دیا کہ خلافتِ شیخین کا نظام محض محبت و اتفاق کا نتیجہ تھا۔ یعنی قرآن میں یہ طاقت نہیں کہ وہ اتنا عظیم الشان انقلاب پیدا کر سکے۔ چنڈ افراد اتفاق سے مجتمع ہو گئے۔ اور انہوں نے ایک بڑا ایسا کر دکھایا۔ لیکن ہمیشہ یوں ہو یہ غلط ہے۔ اس تعلیم کے اثر کو زائل کرنے کے لئے وہ نہایت لطیف اور دقیق حربے کام میں لاتے ہیں۔ مثلاً زمانہ حال کی مجالس ہائے سیرت کا نظام بھی اسی قسم کا ایک مخدر ہے۔

(ب) مسلمانوں کی اجتماعی تحریک جسے قرآن حکیم کی تفسیر کے طور پر سیکھنا ضروری ہے۔ وہ دور اول، یعنی مبعوث سے فتنہ عثمان پر ختم ہو گئی۔

بقیہ صفحہ ۴۴ جو مسلم عوام کو بلایا جا رہا ہے، تحریک مذکورہ کو چلانے والے یہ بھی ہیں نہ مگر جن لوگوں نے اُن کو یہ نغمہ دیا۔ ان کا اصل مدعا یہی ہے کہ اسلام کی تمام تر تعلیمات کا اثر بجائے قرآن کے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بے نظیر شخصیت میں منظر ہے۔ اگر آئندہ بھی کوئی ایسی شخصیت برائے کار آگئی، تو ممکن ہے کہ یہ اثر دوبارہ پیدا ہو سکے یہی وجہ ہے کہ ایک جماعت انتظار مہدی میں بیٹھی ہوئی ہے۔ ہ نور الحق

لے انبار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہاں کہ خیر القرون قرنی۔ ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم ثم وانشأ قوم تسبق ایمانہم شہادۃم وشہادۃم ایمانہم رقرن اولیٰ، قرآن آنحضرت بود صلی اللہ علیہ وسلم از ہجرت تا وفات (دو قرن ثانی) زمان شیخین (دو قرن ثانی) زمان ذی النورین (استشہد علیہ نور) تفصیل اس اجمال آنکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فتنہ کہ بعد قتل عثمان بطور پیوستہ در احادیث متواترہ مشکوٰۃ الطرق بیان فرمودند چنانکہ عنقریب مذکورے گردو۔ و ما قبل اُن را بوجہ متعددہ از صفات مدح گردانیدند۔ و ما بعد اُن را با انواع بسیار از صفات ذم نکوہیدند چوں ملاحظہ اُن ہمہ طرق می نمائیم کہ مختلف اند در تعبیر و تقدیر اند در اصل مقصود۔ جس قوی ہمے رسد کہ مراد از قرون ثلاثہ تفصیل ہاں مدت است۔ و تقسیم بقرون ثلاثہ و مدح اُن قرون نیست۔ الا باعتبار کمال مدبران اُن قرون و قائمان بالامر و الال و باعتبار شیوع اعمال خیر و ظہور دولت اسلامیہ و انجام از موعود اللہ عزوجل در ظہور دین حق۔ و ازالۃ الخفا مشہود

مَوْطَا امام مالک <sup>رح</sup> | عمل اہل مدینہ سبب اختیار اقوال تابعین اہل مدینہ اہل  
 اہل سنت کہ مدینہ روح بلاد و ول اعصار بوده است و علم زمانہ  
 بعد زمانہ دریاں جا میرفتند و آری منہ خود را بر رانے اصل مدینہ عرض مے کردند پس  
 نزدیک اہل مدینہ علوم مفتوح بودند کہ نزدیک غیر ایشان نبودند و مشائخ مالک ہر از  
 اہل مدینہ اندالاشش کس ابوالزبیر از اہل مکہ و حمید طویل و ایوب سختیانی از اہل بصرہ  
 و عطاء بن عبد اللہ از اہل خراسان و عبد الکریم از اہل جزیرہ و ابراہیم بن ابی عبدہ از اہل شام  
 مصطفیٰ شرح موطا ص ۱۶۷ -

قال مالك السنة التي لا اختلاف فيها عندنا كذا وكذا ۱۔ میٹرماسیل اور منقطعات سے انہوں نے اپنی کتاب کو بھر دیا ہے۔ وہ اس بات کو قبول نہیں کرتے کہ کسی دوسرے کے سامنے انہیں اپنے اسانید بیان کرنے کی ضرورت ہے۔ وہ اہل مدینہ کی روایت کو اپنے طور پر ٹھیک سمجھ کر پیش کرتے ہیں۔ یہ قومی روایتوں میں لازمی چیز ہے۔ جن لوگوں نے سیاست اسلامی سے قومیت کو علیحدہ کر دیا۔ وہ حدیث کے اس طریقہ تحقیق سے نا بد ہو گئے۔ یہ صحیح ہے کہ دینی امور میں ہر ملک کی روایات اس طرح معتبر نہیں ہو سکتیں۔ یہ تخصیص فقط اہل مدینہ منورہ کے لئے ہے۔ مگر قومی روایت ہر قومی مرکز سے قبول کرنا پڑے گی۔ ہر ایک قومی آدمی اپنی قوم کی روایت کو بالبداہت صحیح مانتا ہے مگر دوسروں کے سامنے ایک جہد اُس کے اثبات کے لئے نہیں پیش کر سکتا۔ یہ امر تمام اقوام میں یکساں مشترک ہے۔ لہذا قومی تحقیقات میں ان چیزوں سے تغافل برتنا کوئی عقلندی کی بات نہیں ہے۔ دینی تعلیم چونکہ عوام میں اجتماعی طور پر مدینہ منورہ سے پھیلنا

رج، قرآن عظیم نے تمام ادیان پر جس غلبے کا دعویٰ کیا ہے۔ وہ اسی دور  
اول میں پورا ہو چکا ہے اس کی تکمیل کے لئے کسی نبی یا ولی کا انتظار غلط ہے  
قرۃ شیعہ اہل بیت کے نام سے غلط پروپیگنڈا کر کے مسلمانوں کی ذہنییت  
جس قدر مسموم کر چکے ہیں حکیم الہند کی تصانیف اس کا علاج ہیں۔

دقیقہ صفحہ ۵۶ شروع ہوئی۔ اور حضرت عثمان کی شہادت (۳۵ھ) تک وہ تسلسل قائم رہا  
اس لئے اس خاص معاملے میں مدینہ طیبہ کا مقابلہ نہ تو مکہ معظمہ کر سکتا ہے۔ اور نہ بصرہ و  
کوفہ و بغداد۔ اسی اساس پر ہم مؤطا مالک کو قرآن شریف کے بعد اول درجے کی اسلامی  
روایت مانتے ہیں۔ ہم امام بخاری، مسلم، ابو داؤد، ترمذی، وغیرہ ائمہ محدثین کے بہت ممنون  
ہیں۔ کہ انہوں نے مؤطا کی اس شان کو برقرار رکھا۔ اور دوسرے نسخے میں اس دور کی اصطلاحات  
کے مطابق مؤطا کو اول درجے کی کتاب ثابت کر دیا۔

**خروج مہدی کا عقیدہ** | قال الامام مولی اللہ فی ازالة الخلفاء۔ باقی ماند اینجا  
مسئلہ در خایت اشکال در حدیث ابن ماجہ اشارہ بقصد  
خروج ابو مسلم از خراسان واقع شدہ۔ و آن خلیفہ را مہدی گفتہ اند و ترغیب بر نفرت او نموده  
اند۔ (۱) خروج ابن ماجہ عن حدیث علقمہ عن عبد اللہ بن مسعود قال  
بینما نحن عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قبل فقیۃ من بنی  
ہاشم قلنا راہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم اغرو دقت جیناہ و تغیب  
لونہ فقلت ما نزال تری فی وجہک شیئاً تکرہہ فقال انا اهل بیت اختار  
اللہ لنا الآخرة على الدنيا وان اهل بیتی سیملقون بعدی بلاؤ و تشریدا  
و تطریدا حتی یاتی قوم من قبل المشرق معهم آیات سود فی عینین

بقیہ صفحہ ۵۷، انخیر فلا یعطونہ فیقاتلون فیمنعہرون۔ فیعطون ما سألوا۔  
 فلا یقبلون حتی یدفعواھا الی رجل من اهل بیتی فیملأھا قسطاً  
 کما سئلواھا جوداً فمن ادرك ذلك فلیأتم واولو حبوا علی ثلث ۳۱، واخرج  
 ابن ماجہ عن ثوبان قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقتل عند  
 کنزکمر ثلثۃ کلہم ابن خلیفۃ۔ ثمر لا یصدی الی واحد منہم ثم تطلع المرأیا  
 السودۃ من قبل المشرق فیقتلنکم قتلاً لم یقتلہ قوم۔ ثم ذکر شیئاً  
 لا احفظ۔ فقال فاذا رایتموہ فیا یعوا واولو حبوا علی ثلث۔ فانه خلیفۃ اللہ  
 المہدی ۳۱، واخرج ابن ماجہ عن عبد اللہ بن الحارث بن جریر الزبیدی  
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخرج ناس من المشرق فیوثقون  
 للمہدی سلطانہ۔

تحقیق این سہ حدیث پیش فقیران است۔ کہ مراد از ہدی خلیفۃ بنی عباس است  
 نہ امام ہدی کہ در آخر زمان ظہور نماید۔ این جامدی گفتن و خلیفۃ اللہ نامیدن و حث  
 بہ نصرت او نمودن بجنبت اہل است کہ خلافت این فریق در پردہ تقدیر مصمم شد اہل را  
 تغیر و تبدل نیست۔ پس او ہدی است۔ راہ نمودہ شدہ بسوئے تدبیرے کہ مفعلی باشد  
 بہ استقرار خلافت۔ نہ بچل خارجیان دیگر کہ تدبیر اتہا متلاشی شد و بجز ہرج و مرج با چیز  
 بدست او شالی نیامد۔

و او خلیفۃ اللہ است با این معنی کہ خلافت در قدر الہی مصمم گشت و باو باید بود۔  
 و رد او نباید نمود۔ زیرا کہ مطلوب اہم در شریعت قطع نزاع است و تقیل ہرج مرج  
 و خلافت مستقرہ بہرست اگر چه صاحب اہل کود را علی ضمیمہ باشد۔ از خلافت متلاشیہ  
 نحو صاحب اہل افضل باشد۔

قلت المہدی الذی فی آخر الزمان ان ثبت لا یزید علی کوند من شرائط



بقية صفحہ ۵۸۔ الساحة التي لا يكون بعدها استقرار شريعة وقانون. قلنا ينبغي ان يجعل فلاح المسلمين معلقاً بظهوره قلت الاحاديث الثلاثة التي رواها امام ولي الله وان كانت مروية في كتب الطبقة الثالثة لكنها قبلناها لان اصلها ثابت. قال الامام ابو داود عن حماد بن عمار قال سمعت علياً يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم يخرج رجل من طغراء النهر يقال له الحارث حراث. على مقدمته رجل يقال له منصور. يوطئ او يمسك قول محمد كما مكنت قریش رسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه على كل مؤمن نصرة. او قال اجابته.

قلت وتلك الاحاديث صحيحة في المهدى العباسي كما قررنا الامام ولي الله الدهلوي. وكذلك يتبين منها ان المراد من اهل البيت ههنا بنوها ثم كلهم. وان المراد بقوله يملأ الارض قسطاً ليس الا انه يعمل على المستند ويتقيد بضوابط العدل الاسلاميه. مثل عمر بن عبد العزيز. فان سفیان الثوري كان يقول ان كان المهدي فهو عمر بن عبد العزيز فذكره السيوطي في تاريخ الخلفاء. ولا يكون المهدي مثل الامراء الظالمين الذين يستثنون انفسهم من القواعد. قلت فيمكن ان المهدي العباسي مصداق كل حديث جاء فيه ذكر رجل من اهل البيت الا بهامروا الاجمال. منها حديث ابن مسعود اخرج ابو داود عن حاصم عن زر عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو لم يبق من الدنيا الا يوم بطول الله ذلك اليوم حتى يبعث رجل مني. او من اهل بيتي يواطئ اسمي. واسم ابيرة اسم الى. يملأ الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً. فان المهدي العباسي اسمه

عمر بن عبد الله وهو من اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم من بنى هاشم  
قلت وهذا الذي اشار اليه الامام ولي الله من ان المهدي يخرج في آخر الزمان  
وقد اشتهر انه يكون من اولاد فاطمة وعلي. وقد اتفق على  
ذلك اصحاب الكشف من المتأخرين. وتوغل فيه الناس بعد سقوط  
بعد اد. فلم يرد فيه حديث يعين انه من اولاد علي الا وقد ضيعت. قلت  
الذي يظهر من منيع الامام ابى داود انه يجعل المهدي واحداً من الاثمة  
الاث عشر ولذلك الخرج هذا الحديث اول باب المهدي. وذكر احاديث  
تشير الى خلافة عبد الله بن الزبير وقصة خسف الجيش. فان  
الامام ما لكا كان بعده من الاثمة دون عبد الملك بن مروان.  
وذكره اول احاديث تشير الى ان المهدي من اهل بيت النبي صلى  
الله عليه وسلم على الابهام. ثم ذكر احاديث فيها ذكر انه من اولاد فاطمة  
او من اولاد الحسن. ثم ذكر في آخر الباب حديثاً لا يتطبق الا على المهدي  
العباسي. فكان فيه رمز الى تضعيف ما تقدم من الروايات المتخالفة لها  
قال الشيخ ابو الطيب شمس الحق في عون المعبود. زعمت الشيعة خصوصاً  
الامامية منهم ان الامام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم علي  
ثم ابنه الحسن. ثم اخوة الحسين. ثم ابنه علي زين العابدين. ثم ابنه  
محمد الباقر. ثم ابنه جعفر الصادق. ثم ابنه موسى الكاظم. ثم ابنه  
علي الرضا. ثم ابنه محمد التقي. ثم ابنه علي النقي. ثم ابنه الحسن العسكري  
ثم ابنه القائم المنتظر المهدي. وزعموا انه قد اختفى خوفاً من اعدائه و  
سيظهر فيلاء الارض قسماً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً. ولا امتناع  
في طول عمره وامتداد حياته. قلت تحرير محل النزاع بين اهل السنة و

الشيعة عندي ان القرآن نزل على النبي صلى الله عليه وسلم وبشارة يظهور  
دينه على الاديان كلها ولكن فقم اكثر بلاد الكفار انما تحقق بعده على  
أيدي الخلفاء الراشدين ثم على أيدي بني امية ثم على أيدي بني العباس  
ثم ملوك الهند وغيرهم. فالشيعة لا تسلم لهم خلافتهم. قال امر الموعود  
في القرآن كان لم يتحقق عندهم لا يمكن انجاز هذا لوعدهم الا اذا  
كان على أيدي رجل من اولاد علي ابن ابي طالب وسيدة النساء فاطمة  
وهذا اساس عقيدة المهدي عند الشيعة.

واما عند اهل السنة فكل ما كان موعودا في القرآن فقد انجز الله  
وعده على أيدي اهلها جرين والا نصبار الذين اتبعوه. وعلى بن ابي طالب  
واولاده داخل في جملةهم. ثم اذا تنبنا احاديث النبي صلى الله عليه  
وسلم وجدنا ان النبي صلى الله عليه وسلم اخبر ان في امته رجلا لون  
كذابون. ثم اخبر بان يكون فيهم ائمة راشدون محدثون يجدون  
من الدين ما افسده الكذابين المبتلون. واخبر ايضا ان الائمة  
الراشدين كما يكونون في سائر بيوتات قریش كذا اخبر بانهم يكونون  
في بني هاشم بيت النبي صلى الله عليه وسلم.

فغلاة المنافقين من امته نبينا صلى الله عليه وسلم يريدون ان يجعلوا  
الامامة والمهدية نبوة بعد النبي صلى الله عليه وسلم. فتثبت ولا تكن من  
الواقين. قال الامام ولي الله في فيوض الحرمين سالت الله عليه  
وسلم سوالاتا عن الشيعة فاجابني الى ان مذهبي باطل وبطلان  
مذهبي يعرف من لفظ الامام واما ما عرفت ان الامام عندهم هو  
المعصوم الملقب من الطاعة الموجبة اليه وحيث باطنيا وهذا هو معنى النبي

چار اخلاق کو حکیم الہند دنیا اور آخرت کی فلاح کا مدار قرار دیتے ہیں ان کا مرکز عدالت ہے کسی سوسائٹی میں عدل پیدا نہیں ہو سکتا جب تک رزق کمانے والی جماعتوں پر ان کی طاقت سے زیادہ بوجھ ڈالنے سے احتراز نگلی نہ کیا جائے۔ نزول قرآن کے زمانے میں کسریٰ و قیصر نے تمام تمدن دنیا کے اکثر حصے کو اقتصادی پریشانی میں مبتلا کر کے اخلاق سے محروم کر دیا تھا۔ اس لئے قرآن عظیم کا سب سے بڑا مقصد ان کا زور توڑ کر ایسا نظام نافذ کرتا ہے جو اقوام عالم کو اس مصیبت سے نجات دلائے۔

بقیہ صفحہ ۶۰۔ فمنہم یستلزم انکار خاتم النبوة۔ کتاب التمهید الموقف الثانی۔

لہ قال الاحام ولی اللہ نے کتاب المہمعات، این فقیر آکا کا بندہ اند کہ انچ از باب تہذیب نفس در شرع مطلوب ہے شود۔ اقامت چار خصلت است و فی اضداد انما حق سبحانہ انبیاء را برائے ہیں چہار خصلت فرستادہ و شرائع ہمہ ارشاد بایں چار خصلت و تحریریں بر کسب آن و نصب مظان انہا است۔ و ترغیبات و شرائع بر سوتے ایں چہار خصلت معروف اند۔ و ترغیبات یہ اضداد آں راجع۔ و ترغیبات از اشباع و کوا سب ایں چہار خصلت است۔ و اثم حیات از مظان و کوا سب اضداد انہا۔ و ان اخلاق کہ در معاد وجود انہا نفع ہے و ہر و فقدان انہا ضرر ہے کند ہیں چہار خصلت اند۔ و ہر کہ حقیقت ایں چہار خصلت بطریق ذوق و وجدان دانست۔ و طریق اخفاء و شرائع و ایصال انہا و ہر دورہ و ہر طبقہ بایں خصال شناخت ہے فقیہ



۴۲، بقیہ صفحہ ۴۲، فی الدین و راسخ فی العلم است۔ وہر کہ از اشباح شرائع بہ این خصال پے برو  
در رنگ آنہا رنگین شد و نفس مے آنہا را در اصل جو ہر خود قبول کرد۔ مے از عین است۔  
بالجملہ معرفت این چہار خصلت یکے از امور عظام است کہ بریں بندہ ضعیف درود فرمود۔ و  
ذٰلک من فضل اللہ علینا و علی الناس و لکن اکثر الناس لا یشکرون۔  
۴۱، یکے از انما طہارت است۔ و حقیقت آن دلیل بسوئے آن در ہر نفس از نفوس سلیمہ  
و ولعت نہادہ اند۔ پس اگر نفس پر سلامت فطرت خود باشد۔ و ہیج عارضی اور تشویش  
نہ بد لا محالہ بر طہارت پور۔ نہ پنداری کہ مراد از طہارت این جا وضو و غسل است بلکہ بر روح  
وضو و غسل۔ و نوراً نہاد حقیقت آن حیثیتی است و ہدائیہ کہ از ان جز پے انس و نور تعبیر نہ توان  
کرد۔ و این صفت اشبہ حالات انسان است بہ حال ملا اعلیٰ در تجرید ایشان از الوہات  
بہیمیہ و سرور و اتہاج ایشان بہ خود۔ و انس ایشان بمقامے کہ ایشان را دادہ اند۔ و چوں کہے  
بہ عالم ملا اعلیٰ پیوند۔ و آنجا آنسے و سروری و اتہاجی بہ غیر نہایت مے بیند۔ پس چوں کہ این  
شخص این حالت را در نفس خود راسخ مے سازد و ملکہ مے گیرد و در میان مے و ملا اعلیٰ مناسبت  
پیدا مے شود۔ و بابے از روح جنت و خلاصہ آن بر مے مفتوح مے گردد۔

۴۲، دوم خضوع برائے خدا تعالیٰ (و انجات) و چشم دل بہ سوئے مے تعالیٰ دو ختن  
تفصیل این رحال ایکہ نفس سلیمہ در حال فراغ از تشویشات خارجیہ و طبیعیہ و چوں صفات الہی  
و کبریا و جلال مے یابد و ہند و بوجہ از وجہ روئے اورا بدایں جانب متوجہ گردانند لا محالہ  
اورا حالتے در مے گیرد۔ از جنس حیرت و دہشت و رنگے احاطہ مے کند از رنگ ثنائے مقدس  
مجرد چوں از این حیرت و دہشت تنزل مے کند و بہ حالت سفلیہ فرود مے آید یہیں حیرت  
و دہشت خشوع و خضوع و انجات مے شود و مثل حالت عبید و حضور فی وارث خویش۔ یا  
موت فی پیش ملوک۔ بالجملہ اشبہ حالات نفس بہ ملا اعلیٰ در میان ایشان در جلال و کبریا فی  
اد تعالیٰ۔ صفت خشوع و خضوع و مناجات است۔ چوں نفس بر این کیفیت رنگین شود



دفعہ ۱۲، باب مفتوح گردد میان این نفس و ملاء اعلا از جہت این حالت و مترشح گردد  
از ایشان برین نفس معارف جلیله کہ شیخ آن تجلیات الہیہ باشند۔

۱۳، خصلت سوم سماحت است۔ و حقیقت ہے آنست کہ نفس مخلوق بہ ہمہ خبیثہ نہ  
شود۔ از طلب لذت و حسب انتقام و بخل و حرص و شل آن پس ہر شعبہ این خصلت بہ  
اعتبار آن داعیہ مسمیٰ مے گردد و ایسے یعنی عدم قبول نفس داعیہ شہوت فرج و بطن را عفت گویند  
و عدم قبول داعیہ رفاہیت و ترک عمل را اجتہاد گویند و عدم قبول داعیہ و خیر خیر را صبر  
گویند۔ و عدم قبول داعیہ حُب انتقام را عفو گویند۔ و عدم قبول داعیہ بخل را سخاوت گویند  
و عدم قبول داعیہ حرص را قناعت گویند۔ و عدم قبول داعیہ مخالفت شرع را در حدود و  
مقادیر کہ تعیین شدہ اند۔ تقویٰ گویند۔ و اصل این ہمہ خصلت یک چیز است و آن خفا  
بودن رائے کلی بروداعی خبیثہ۔ و ہر کہ این خصلت در نفس وے راسخ شد چوں بہمرد جمیع  
ہیأت خبیثہ کہ درین عالم بر نفس وے هجوم کردہ باشند یکسر متلاشی مے گردند۔ و وے  
چوں ذہب خالص از بوثر بر آید۔ و آن خصلتے است کہ دور بودن از عذاب قبر غالباً  
بر وے موقوف است۔ و صوفیہ آن را زہد و حریت و ترک دنیا گویند۔

۱۴، خصلت چہارم عدالت است۔ و آن خصلتے است کہ صدور اقامت نظام  
عادل و سیاست کلی از وے باشد۔ و وے را شعب بسیار است۔ مثل ادب و کفایت  
و حریت و سیاست مدینہ و حسن معاشرت۔ و بالجلہ این ہمہ یک اصل دارند۔ و وے  
آن است کہ نفس نا طقہ بوجہ واقع شدہ کہ نظام نیک را اختیار کند و بہ افتداد آن  
مترفع است۔ و ہر کہ این خصلت در وے بوجہ اتم متحقق شد میان وے و میان آنکہ  
وسائل و جو حضرت حق اند از ملاء اعلا و اقامت نظامات عادلہ در اصل فطرت ایشان  
نہادہ اند۔ و ایشان را ہمت قویہ در باب استحسان نظام عادلہ اند۔ نہایت بلوغ  
واقع مے شود۔ و از دل این جماعت بہ سوئے وے رقائے نورانیہ مثل اشعہ شمس سیلان مے

و یقینہ صفحہ ۶۲، نماید۔ و ایں رقائق بسبب ظهور بسیارے از نعمت و رفاہیت مے باشد۔  
و بالجہا ایں سخن دراز است۔ ہر کہ ایں را بہ تفصیل خواہد باید کہ بر کتاب حجتہ اللہ الہامیہ  
رجوع کند۔ و التقاط از ہجہات نسخہ خطیہ ص ۵۶ بعد۔

ثم قال الامام ولي الله في الحجة ۳۲ احل من العجم والرمم لما توارثوا  
الخلافة قروناً كثيرة وخاضوا في لذة الدنيا ونسوا الدار الآخرة تصنفوا  
في مرافق المعيشة وتباهوا بها وورد عليهم حكماء الأفاق يستنبطون لهم  
دقائق المعاش ومرافقه فما زالوا يعملون بها ويزيد بعضهم على بعض و  
يتباهون بها حتى قبل انهم كانوا يعيرون من كان يلبس من صناديدهم  
منطقة او تاجاً قيمتها دون مائة الف درهم او لا يكون له قصر فخام ولا يكون  
لذو سعة في المطام وتجمل في الملابس وذكركم ذلك يطول وما تراه من ملوك  
بلادك يغنيك عن حكايتهم فدخل ذلك في اصول معاشهم وتولد من ذلك  
داء عضال دخل في جميع اعضاء المدينة وافة عظيمة لم يبق احد منهم من  
اسواقهم وروستاتهم وغنيهم وفقيرهم الا قد استولت عليه وانجذرت  
في نفسه واهاجت عليه غموماً وهموماً لا ارجاء لها وذللك ان تلك الاشياء  
لم تكن لتحصل الا ببذل الاموال الخطيرة ولا تحصل تلك الاموال الا  
بتضييع الفهم ارب على الفلاحين والتجار واشباهم والتضيق عليهم  
فان امتنعوا قاتلهم وخذلهم وان اطاعوا جعلوا هم بمنزلة الحمير و  
البقر ويستعمل في النعم والدياس والحصار حتى ساروا لا يرفعون  
رؤسهم الى السعادة الآخروية اصلاً ولا يستطيعون ذلك ربما كان  
اقلهم واسم ليس فيهم احد يهتد دينه وصار جمهور الناس عيالاً على  
الخليفة يتكفون منه تارة على انهم من الغزاة والمدبرين للمدينة يترعون

وبقية صفح ٦٥، برسومهم ولا يكون المقصود رفع الحاجة ولكن القيام بسيرة  
سلفهم. وتارة على أنهم شعراء جرت عادة الملوك بصلاتهم وتارة على أنهم  
زهاد وفقراء يقيمون الخليفة أن لا يتفقد حالهم. وكل ذلك هو الفن الذي  
تعمق أفكارهم فيه وتضيق أوقاتهم معه. فلما كثرت هذه الاشغال تشبه  
في نفوس الناس هيئات خسيصة واضر ضوا عن الاخلاق الصالحة  
ان شئت ان تعرف حقيقة هذا المرض فانظر الى قوم ليست فيهم الخلافة  
ولا هم متعمقون في الدلائل الاطحة والالتسبة. تجد كل احدهم منهم بيدة امرة  
وليس عليه من الضرائب الثقيلة ما يشغل ظهيرة. فهم يستطيعون التفرغ لامر  
الدين والملة ثم تصور حالهم لو كان فيهم الخلافة وملائها وسخر والمرعية و  
تسلطوا عليهم.

فلما عظمت هذه المصيبة واشتد هذا المرض من خط عليهم الله والملائكة  
المقربون وكان رضا تعالى في ما لجر هذا المرض بقطع مادته. فبعث نبيا اميا  
صله الله عليه وسلم. لم يجالط العجم والروم ولم يترسم برسومهم. وجعله  
ميزانا يعرف به الهدى الصالح المرضي عند الله من غير المرضي وانطقه بدم  
عادات الا حاسم وقبح الاستغراق في الحياة الدنيا والاطمئنان بها. و  
نفث في قلبه ان يحرم عليهم رؤس ما اعتادوا الاعاجيم وتبا هو ايها كلبس  
التحري والقسي والادجوان واستعمال اواني الذهب والفضة وحلى الذهب  
غير المقطع والثياب المصنوعة فيها الصور وتزيق البيوت وغير ذلك وقصني  
بزوال دولتهم بدولته ودياستهم برياسته وبانه هلك كسرى فلا كسرى بعده وهلك  
قيصر فلا قيصر بعده. بالقطا.

وقال الامام في الحجة منه وسر تحريم الربوا ان الله تعالى يكسره

(بقية صفح ٩٣) الرفاهية البالغة كالحري والارتفاقات المحترمة الى الامعان في طلب الدنيا كآنية الذهب والفضة وحلى غير مقطع من الذهب كاسرا والخمائل الطوق والتدقيق في المعيشة والتطيق فيها. لان ذلك مرد لهم في اسفل السافلين. صادف لا تفكرهم الى النوان مظلمة وحقيقة الرفاهية طلب الجيد من كل ارتفاق والاعراض عن رديهم والرفاهية البالغة اعتبار الجودة والرداعة في الجنس الواحد و تفصيل ذلك انه لا بد من التعيش بقوت ما من الاقوات والتمسك بنقد ما من النقود والحاجة الى الاقوات جميعها واحداً والحاجة الى النقود جميعها واحدة ومبادلة احدى القبيلتين بالآخرى من اصول الارتفاقات التي لا بد للناس منها. ولا ضرورة في مبادلة شئ بشئ يكفي كفاية. ومع ذلك فاجب اختلاف امرجتهم ومادائهم ان تتفاوت مراتبهم في التعيش وهو قوله تعالى "نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً" فيكون منهم من يأكل الأرز والحنطة. ومنهم من يأكل الشعير والذرة ويكون منهم من يتحلى بالفضة. واما تميز الناس فيما بينهم بأقسام الأرز والحنطة مثلاً واعتبار فضل بعضها على بعض فكان ذلك اعتبار الصنائع الدقيقة في الذهب وطبقات عيارة. فمن عادة المسرفين والاعاجم والامعان في ذلك تعمق في الدنيا فالمصلحة حاكمة بسد هذا الباب.

نور الحق

قرآن عظیم کی اس انقلابی دعوت کو زندہ کرنے کا ارادہ جب کسی مسلم  
سوسائٹی میں پیدا ہوا تو اس کے لئے ضروری ہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم  
کے ساتھ شرفائے قریش کے جو خاندان مہاجرین اولین کا شرف حاصل کر چکے  
ہیں۔ اُن کی ذہنیت اور اُن کی معاشی، معاشرتی، سیرت کو اپنا امام بنائے  
یہ انقلابی روح پیدا کرنے کے لئے حکیم المند عربی زبان اور عرب  
اول کی سیرت کو ایک معیار قرار دیتے ہیں۔ اُن کا یہ مطلب نہیں کہ سفہاء عرب  
اگرچہ جاہلیت کو زندہ کر رہے ہوں، اس صورت میں بھی انہیں کی اقتدا  
کی جائے۔

لے شرفائے قریش، ایک اجتماع فقط اجتماع ہی سے متاثر ہوتا ہے۔ اسی لئے قرآن عظیم  
نے انبیائے سابقین کی صالح جماعتوں کا تذکرہ کر کے مسلمانوں کو ایک ایسی جماعت بنانے  
پر آمادہ کر لیا۔ اب نزول قرآن کے بعد جب کبھی مسلمان اجتماعی طور پر پھر کھڑے ہوں تو انہیں  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے پہلے اجتماع سے متاثر ہونا چاہئے تاکہ قرآن  
کا اصلی مفہوم ان کے اذنان میں اتر سکے۔

لے عرب اول، عرب قوم کا اتباع اور چیز ہے۔ اور عرب اول کے انقلابی طبقے کا اتباع  
بالکل دوسری چیز ہے۔ انقلاب پیدا کرنے کے لئے انقلابی سیرت سامنے رکھنی چاہئے قریش  
اپنے شر کے حاکم تھے۔ انہوں نے گھر چھوڑا، اپنی حکومت کو خیر باد کہی۔ پردیس میں جا کر اپنی عینت  
سے نئے گھر بنائے۔ تاکہ وہ قرآن کے انقلاب کو کامیاب بنا سکیں۔ اُن کی یہ سیرت قرآن



**جملہ معترضہ** | حکیم السند کے اس چوتھے اصول کو ہم اُس وقت تک نہیں سمجھ سکے جب تک ہم نے یورپ میں جا کر سوشلزم کا مطالعہ نہیں کیا جن رفقاء نے ہمیں اس مطالعے میں مدد دی وہ عمونہ کارل مارکس کے متبع تھے۔ اُس کے احترام میں اس قدر مبالغہ کرتے ہیں کہ ہمیں تکلیف ہوتی! اور اس فضیلت کا مدار وہ اُس کے اقتصادی نظام کو بتاتے۔

ہم حیران رہ گئے جب اس قسم کے انقلابی پروگرام کے تمام ضروری حصے ہم نے حکیم السند کی تصانیف میں جو کارل مارکس سے بہت پہلے گزرے ہیں نہایت بسط سے مدون پائے۔ امام ولی اللہ <sup>۱۸۶۲</sup> میں فوت ہوئے۔ اور کارل مارکس <sup>۱۸۱۸</sup> میں پیدا ہوئے۔

دیکھئے صفحہ ۶۸ سمجھنے کے لئے ذہنیت تیار کر دینی ہے۔ ایک شخص اپنے گھر بار کا دلدادہ ہے اور چاہتا ہے کہ قرآن بھی سمجھے۔ ع ایں خیال است و محال است و جنوں  
ہمیں اپنی قوم کی ذہنی پسئی پر نہایت صدمہ ہوا جب ہم نے یورپ کے انقلابیوں کی اولوالعزمی دیکھی۔ ہم اپنے نوجوانوں سے مایوس نہیں ہیں۔ مگر ہم پیرانہ پارسا کو کوئی درجہ نہیں دے سکتے۔  
لے کارل مارکس <sup>۱۸۱۸</sup> میں پیدا ہوئے۔ اس نے <sup>۱۸۴۸</sup> میں وچات پائی۔ اس کا اشتراکی سنی فیڈل <sup>۱۸۴۸</sup> میں شائع ہوا۔ اور اس کی قائم کردہ پہلی انٹرنیشنل کا اجلاس <sup>۱۸۶۴</sup> میں منعقد ہوا جس پر اس کے پروگرام کا پہلی مرتبہ تعارف کرایا گیا۔ اس حساب سے شاہ صاحب پیل انٹرنیشنل سے ۱۰۲ سال پیشتر اور مارکس کے اعلان اشتراکیت کی مشاعت سے ۸۵ سال پیشتر رسالہ فرما چکے تھے۔



بسم اللہ الرحمن الرحیم

# سراج الہند امام عبد العزیز

۱۱۷۶ھ ۱۲۳۹ھ

جب امام ولی اللہ فوت ہوئے تو مولانا عبد العزیز اُس وقت سترہ برس کے نوجوان تھے! بھی طالب علمی سے بھی فارغ نہیں ہوئے تھے۔ مگر امام ولی اللہ کی جمعیت مرکزیت نے مولانا عبد العزیز ہی کو حزبِ ولی اللہ کا رہنما (امام) ماننے کا فیصلہ کیا۔ سب سے پہلے وہ امام ولی اللہ کے طریقے پر مولانا عبد العزیز کی علمی تکمیل پر متوجہ ہوئے۔ مولانا محمد عاشق اور مولانا محمد امین نے علم حدیث میں اور امام ولی اللہ کی انقلابی تحریک کے اصول میں! اور مولانا نور اللہ جو مولانا عبد العزیز کے شریک تھے، فقہ حنفی میں مولانا عبد العزیز کی تربیت مکمل کر کے انہیں امام عبد العزیز کے درجہ تک پہنچایا۔

ساتھ تین حفت مآب صاحبزادیوں کے سوا آپ کے اولاد نہ تھی۔ اور صاحبزادیاں بھی صاحب اولاد ہو کر آپ کی جہات ہی میں رحلت کر گئیں۔ سب سے بڑی صاحبزادی مولانا رفیع الدین صاحب

بقیہ صفحہ ۷۱ کے صاحبزادے مولانا عیسیٰ سے منسوب ہوئی تھیں۔ منجمل صاحبزادی جناب شیخ محمد افضل سے منسوب ہوئیں۔ جن سے مولانا اسحاق صاحبزادے اور مولانا محمد یعقوب صاحبزادے کے چھوٹے بھائی پیدا ہوئے۔ تیسری صاحبزادی حضرت مولانا عبداللہی کے عقد نکاح میں تھیں۔ جو ایک فاضل اجل اور نہایت شریف و خلیق تھے۔ اور امیر شہید کی معیت میں ایک عربیہ کنگ ہستان اور اس کے اطراف میں رہے۔ شاہ عبدالعزیز آپ کے پھوپھا بھی تھے۔ کیونکہ آپ کے والد مولانا بیٹہ اللہ ان کے والد مولانا نور اللہ میں ۱۲۔ نور۔ ۱۹۴۱ء نومبر ۱۹۴۱ء

**شاہ عبدالعزیز کی اصابت** ..... نام ولی اللہ کی اپنی صحبت سے  
راستخیز نے العلم کا ایک مختصر سا طبقہ تیار ہوا جس کے سرکردہ حضرات مذکورہ بالا (یعنی مولانا محمد عاشق۔ خواجہ محمد امین کشمیری اور مولانا نور اللہ) تھے انہی کے ذریعے سے شاہ صاحب کے علوم محفوظ ہوئے۔ اور آگے پھیلے۔ اس کے ساتھ شاہ صاحب کے شاگردوں کا ایک دوسرا طبقہ بھی پیدا ہوا جس میں ان کی اولاد بھی داخل ہے۔ امام عبدالعزیز ہر دس کے ستر نام ہیں۔ شاہ ولی اللہ کے خواص سے اگر دس آدمیوں نے استفادہ کیا ہے۔ تو شاہ عبدالعزیز کے خواص سے دس ہزار مستفید ہوئے۔ شاہ ولی اللہ کے زمانے میں سلطنت دہلی میں نے مجملہ استساک تھا۔ شاہ عبدالعزیز کے عہد میں وہ بھی ختم ہو گیا۔ انگریزی ریویوٹنٹ مہلی میں موجود رہا۔ انگریزی حکومت شاہ ولی اللہ اور ان کے علوم۔ اور ان علوم کی تاثیر سے ایسی ناواقف نہیں تھی۔ جیسے ہندوستانی ناواقف تھے۔ ہندوستانی شاہ عبدالعزیز کو اس عہد کے چند بڑے علماء میں سے ایک جدید عالم مانتے تھے۔ جیسے شاہ ولی اللہ صاحب کو اپنے زمانے میں دہلی کے بڑے آدمیوں سے مانا جاتا تھا۔ مگر شاہ عبدالعزیز کا کمال یہ ہے کہ انہوں نے شاہ ولی اللہ کے علوم حاملہ اہل علم تک پہنچا دیے۔ جو چیز ان علماء کے اذعان پر غالب ہے۔ اس میں وہ خود تو غفل کرتے ہیں۔ پھر ان علمی کتابوں میں جو اقوال شاہ ولی اللہ کی تحقیق کے خلاف موجود ہیں سب پر بالتدریج لطافت سے جرح کرتے ہیں۔ یہ چیز ان کے ذاتی کمالات میں مافی جاتی ہے۔ اہل علم جانتے ہیں۔ کہ

(بقیہ صفحہ ۷۲) اس طرح جرح کرنے والا عالم ایک لمبے زمانہ سے پیدا نہیں ہوا۔ اس کے آخر میں آپ شاہ ولی اللہ کا قول بہت ہلکے الفاظ میں نقل کر دیتے ہیں۔ وہ دماغ میں جذب ہو جاتا ہے۔ ساتھ ہی اُسے نہ اپنی طرف منسوب کرتے ہیں۔ اور نہ شاہ ولی اللہ کی طرف۔ اس طرح آپ عالم اہل علم کو امام ولی اللہ کی تحقیقات سمجھنے کا اہل بنا جیتے ہیں۔ اس کی مثالیں تحفہ اثنا عشریہ اور تفسیر غزنی میں کثرت سے ملیں گی۔ آپ نے اپنے خواص اہل بیت کو اور جو ان میں مندرج ہو سکا شاہ ولی اللہ کی کتابوں کا محقق بنا دیا۔ اس طرح کم از کم آپ نے ساٹھ برس کام کیا۔ یہاں تک کہ وہ علم اور وہ حکمت زمین پر راسخ ہو گئی۔ اب اگر یہاں یورپ کی ایک بڑی عقل مند انقلابی حکومت نہ ہوتی تو شاہ عبدالعزیز کے علوم ہندوستان کے بادشاہ ہوتے۔ مگر اس عقل مند انقلابی حکومت میں اتنی استعداد ہے کہ اس کی صورت کو مسخ کر کے اُس سے دنیا کو متغیر بنا دے۔ مگر جن لوگوں کی طبیعتوں میں جلی ذوق فطری طور پر موجود تھا۔ ان پر اس مخالف پروپیگنڈے کا کچھ اثر نہیں ہو سکا۔

(۲) شاہ عبدالعزیز کا مقصد حیات اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی تھا۔ کہ شاہ ولی اللہ کی انقلابی سکیم کو ہندوستان میں کامیاب بنائیں۔ شاہ ولی اللہ کو اندام ہوا کہ جو چیزیں ہمیں دینے کا وعدہ کیا گیا ہے۔ ان کے لئے کافی صبر کی ضرورت ہے (دیکھو تفہیمات ص ۱۱) اس کام کو پورا کرنا شاہ عبدالعزیز کا مقصد تھا۔ شاہ عبدالعزیز کے ساتھ ان کے اپنے بھائی شاہ رفیع الدین اور شاہ عبدالغفار درہمیز معاہدہ ثابت ہوئے۔ عقلی مسائل کیلئے جس قدر تحقیقات کی ضرورت ہوئی۔ اس کو شاہ رفیع الدین پورا کرتے رہے۔ کشفی مسائل میں خصوصیت کے ساتھ شاہ عبدالغفار ممتاز تھے۔ عقلی علوم کی تعلیم شاہ عبدالعزیز کا اپنا کام تھا۔ اس طرح عقل نقل کشف کی جامع سوسائٹی پیدا کرنے کی کوشش جاری رہی۔

اس کے نتیجے میں چار ممتاز شخص پیدا ہوئے۔ (۱) مولانا عبدالحمی۔ یہ حضرات شاہ دہرہ بڑوانی کے تلامذہ میں اول درجے کے عالم تھے۔ اور امام عبدالعزیز کی طرح جامعیت کے مالک تھے۔ (۲) مولانا شاہ اسماعیل شہید۔ یہ عقلیت میں شاہ رفیع الدین کے قائم مقام تھے۔ (۳) حضرت مولانا محمد اسحق۔ یہ شاہ عبدالعزیز کی طرح عقلی علوم پڑانے کے مرکز تھے۔ (۴) حضرت سید احمد بریلوی۔ جو ان کے مدرسے



۳۲، امام ولی اللہ کو جس منصب کا وعدہ دیا گیا جس کی وہ امید رکھتے تھے۔ اس کا تعلق عام مسلمانوں کی اصلاح سے تھا۔ اس فکر کے ترکہ نے ان کو ائمہ فقہاء کے اختلاف کو حل کرنے کی طرف مائل کر دیا۔ تاکہ عوام کا اختلاف باقی نہ رہے۔ چنانچہ وہ فقہ حنفی اور فقہ شافعی کو ایک درجے پر مانتے ہیں۔ قدرتی طور پر ان کو دونوں فقہ میں تحقیق کا اچھا موقع ملا۔ فقہ حنفی اپنے والد سے سیکھی۔ اور فقہ شافعی شیخ ابوالطاہر مدنی سے پڑھی۔ مگر آخر میں انہیں سمجھایا گیا۔ کہ فقہ حنفی کی ایسی اصلاح ممکن ہے جس سے وہ قرن اول کے مطابق ہو جائے۔ دیکھو فیوض العرین ص ۲۷ و ص ۶۲ و ص ۶۳ و تفسیرات ص ۹۶ اس پر دہلی میں بیٹھ کر انہوں نے حنفی فقہ، اپنی تجدید کے ساتھ پڑھا نا شروع کی۔ یہ ان کے آخری اعمال سے ہے۔ باوجود اس اہتمام کے وہ اپنے ملک کے خفیہ کو مطمئن نہیں کر سکتے تھے جب تک ایک عالم حدیث کو ضروری نہ سمجھے۔ اس کو شاہ صاحب کے مسلک کی جلالت سمجھ آ ہی نہیں سکتی۔ امام عبدالعزیز نے حنفی فقہ اور موجب تصوف کو اپنے والد کے اصول پر اصلاح کر کے رواج دینا شروع کیا۔ فقہ شافعی کی طرف کوئی توجہ نہیں کی۔ ان کی طبیعت ہندوستانی عالموں سے متقارب واقع ہوئی تھی حنفی علماء نے خوشی سے ان کی شاگردی اختیار کی۔ اور ایک لمبے وقت تک کام کرنے کا نتیجہ یہ ہوا کہ ہندوستان میں کوئی جید عالم ایسا نہیں رہا جو حدیث پڑھنا ضروری نہ سمجھتا ہو۔ اور پھر اس کی سند کسی نہ کسی طریقے سے شاہ عبدالعزیز پر ختم نہ ہوتی ہو۔

ہم جو کہتے ہیں کہ شاہ عبدالعزیز شاہ ولی اللہ کے لئے ایسے ہیں جیسے امام ابو یوسف امام  
الذہبی کے لئے۔ تو اس کا یہی مطلب ہے۔

(بقیہ صفحہ ۷۴) وہاں خیال میں شاہ عبدالعزیز کے پروگرام کا خاکہ وہی تھا جس پر شاہ ولی اللہ پہلے عمل کر چکے تھے۔ برہنوں کے تغلب کو دور کرنے کے لئے نواب نجیب الدولہ نے احمد شاہ ابدالی کو دعوت دی۔ ہمارے نزدیک یہ بات محقق ہو چکی ہے۔ کہ نواب نجیب الدولہ کو شاہ ولی اللہ نے اپنے الہامی اشارے سے اصرار و جبر دلائی تھی۔

اب دوسری دفعہ جب سکھوں کا پنجاب میں غلبہ مڑا اور دہلی میں انگریز آگئے۔ تو شاہ عبدالعزیز کا پروگرام ہی تھا کہ کابل اور قندھار کی طاقت کو دعوت دے کر دہلی بلایا جائے۔ اگر وہاں کے مرانا قابل ثبات ہوں تو ان اقوام کے لائق افراد سے استفادہ کیا جائے۔

اس کے لئے وہاں ایک امارت قائم کرنے کی ضرورت ہوگی۔ اورہ قانون میں ایک سید کی امارت بہت جلد مقبول ہو سکتی ہے۔ اس کے لئے سید صاحب کو امیر مقرر کیا گیا۔ اور مولانا شہید اور مولانا جہانگیری کو ان کا وزیر بنا کر ساتھ کر دیا گیا۔

اپنا پارٹی پروگرام تسلیم کرنے کا پہلا درجہ یہ ہے۔ کہ اسلامی عقائد و اخلاق میں جو غلطیاں عوام میں رائج ہو چکی ہیں۔ لوگوں سے ان کی اصلاح کا پروگرام تسلیم کر لیا جائے۔ اس سے وہ دوسرے مرشدوں اور خاندانوں سے جدا ہو سکیں گے۔ اور تحریک کو آگے بڑھانے میں مخالف پارٹی کے لوگ دخل انداز نہیں ہو سکیں گے۔ سید صاحب اور مولانا شہید اور مولانا جہانگیری اس انقلابی پروپیگنڈے کے مرکز بنائے گئے۔ شاہ عبدالعزیز نے شاہ اسحاق کو اپنی جگہ مقرر کیا۔ ہماری سمجھ میں اس نئے حزب کے امیر شاہ اسحاق تھے۔ سید صاحب فقط امیر الدعوت و امیر الجہاد تھے۔ اور یہ دعوت دہلی کی سلطنت کی کمزوری کو دور کرنے کے لئے کھڑی ہو رہی ہے۔ اس کو ایک حکومت موقتہ کا درجہ دینا چاہئے۔

اس تقسیم عمل میں شاہ عبدالعزیز نے وہ کمال کر دکھایا ہے جس کی حکمت سمجھنے سے اکثر عقلمند عاجز آگئے۔ اور انہیں احمق بناتے ہیں بہت زیادہ دخل اس قوت حاکمہ کا ہے۔ جو شاہ عبدالعزیز کے کام کو پورے طور پر سمجھ کر ناکام بنانا چاہتی ہے۔ سید صاحب کی امارت اور ملن کا

اسی زمانہ میں امام عبدالعزیز نے امام الانقلاب امیر المومنین علی ابن ابیطالب  
کرم اللہ وجہہ کو خواب میں دیکھا۔ امیر المومنین نے نہیں یقین دلایا کہ عام طور پر فقہاء اور  
صوفیہ کے مروج طریقے افراط و تفریط سے خالی نہیں۔ قرونِ اولیٰ کے مطابق وہی طریقہ  
ہے جس کی امام ولی اللہ دعوت دیتے ہیں

»بقیہ صفحہ ۷۷« جوش جہاد۔ اور ان کا کشفی کمال عام المسلمین کو جمع کرنے کا بہترین ذریعہ اور اعلیٰ تدبیر  
نہی۔ اس لئے امام عبدالعزیز نے یہ کام ان کے حوالے کیا۔ مگر اس ادارت کو قلعہ منے کے لئے جس قدر  
تعلق شاہ ولی اللہ کی تحریک اور پھر شاہ عبدالعزیز کے کام سے تاریخی طور پر ہونا چاہئے۔ اس سے  
سید صاحب کوئی تعلق نہیں رکھتے۔ ممکن ہے کہ وہ ایک نئی تحریک شروع کر دیں۔ اور وہ اسی چیز  
کی طرف جس کو بڑانا ضروری ہے۔ متوجہ نہ ہو سکیں۔ اس نقص کے جبر کے لئے مولانا عبدالحی اور مولانا  
شہید ان کے ساتھ لگا وٹے گئے۔ اور اپنے متبعین کو ہدایتیں دی گئیں۔ کہ جس امر پر یہ تینوں حضرات  
جمع ہو جائیں۔ اسے شاہ عبدالعزیز کا حکم سمجھا جائے۔ اُس زمانے کے حالات کے مطابق اس سے  
بہتر تقسیم عمل بہاری سمجھ میں نہیں آسکتی:

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو خواب میں دیکھنا | فی الامالی العزیزۃ

میدانے است دریاں فرش سفید براق گسترده اند۔ و براں فرش مردم بسیار با شکل نورانی و بسیار  
فاخرہ، منتظر قدم بہ کت لزوم جناب امیر شستہ اند۔ فقیر ہم بدر یافت این معنی در اہل مقام پر فرش  
مذکور جا گرفتہ۔ ناگاہ جناب امیر از جانب قبلہ نمایاں شدند۔ و سمت آن فرش توجہ فرمودند۔ مردم بہ  
برائے تعظیم برخاستند۔ و بلب فرش منتظر ایستادند۔ فقیر نیز در وسط فرش منتظر ایستادہ بسبب هجوم  
اشخاص با عظمت تالپ فرش نتوانست رسید۔ ایشان تشریف آوردہ، تفریق صفوف نمودہ از د

(بقیہ صفحہ ۷۶) فقیر آمدہ۔ چار زانو نشستند فقیر با ادب تمام دوزانو مقابل نشست۔ الطاف بیار فرمودند: باہج کس کلام نفرمودہ با فقیر ہم کلام شدند، فقیر اس وقت را غنیمت دانستہ چند چیز در اس وقت کہ در ذہن حاضر شدہ عرض نمود۔ جواب با صواب یافتہ۔

اول آنچہ فرمودند اس بود کہ شنیدہ ام شخصے بزبان پشتو کتابے تصنیف کردہ است دواں کتاب چینیے کہ تحقیر من بود۔ دلیج نمودہ۔ شمارا اطلاع دین معنی بہت یاندہ فقیر عرض نمود۔ بندہ زبان پشتونے داند تا از حال اس کتاب واقف باشد موافق فرمودہ تحقیق خواہم کرد۔

باز عرض نمودم کہ اندکا بہب فقہا کدام یک ممتاز و پسند جناب است؟ فرمودند هیچ مذہب پسندمان نیست۔ یا بطورمان نیست۔ افراط و تفریط لعل آورده اند۔

باز عرض نمودم کہ از طرق اولیاء اللہ کدام یک طور پسند جناب عالی است؟ فرمودند درین ہم ہاں جواب است۔ در ہر طریقہ چیز بے نامرضی و خلاف طور احداث نمودہ اند۔ و با اس ہمہ از طور ما قصور دارند۔ زیرا کہ در ہر سہ طریق شغل کہ در تقرب الی اللہ مفید باشد معمول و مروج بود۔ ۱) ذکر ۲) تلاوت ۳) نماز۔ انہا فقط ذکر را مقرر کردہ اند۔ و تلاوت قرآن و نماز را

شغل نمے داند۔ بعد ازاں بیکایک برخاستہ بہاں سمت سرعت کنان تشریف بردند۔ و مردم دیگر کہ منتظر بودند حیرت آینا دند۔ قال مولانا الشیخ عم فیضہم فی کتاب التہدیدا نے ائمۃ التجدید ائمۃ فی رجب ۱۰۸۸ھ او شہد تشریف الامام عبد العزیز فی

الہودیا یلقاوا امیر المؤمنین علی بن ابی طالب: امام! انقلاب فار شدہ الامیر الی اہیئۃ الاجتماعیۃ و طراق اصلاحها۔ و داوم الشیخ علی ارشاد الامیر بالاستقامۃ۔ و وصل روح الاصلاح الی عامۃ المؤمنین فی حیوۃ و قام اصحابہ بمعانیتہ عامۃ المسلمین من جمیع الاصناف الی اقامۃ الحکومتہ الموقتہ الہندیۃ لاحیاء انجادیۃ القویۃ الحمد للہ۔ تہذیب سیرت سید احمد شہید مشہ میں مذکور ہے کہ صبح اٹھ کر شاہ صاحب سب سے پہلے حضرت شاہ غلام علی مجددی نظری



امیر المؤمنین نے اُن کی قلبی کیفیت میں ایک انقلاب پیدا کر دیا جسے امام  
عبدالعزیز پیری میں بھی اپنے اندر مستقر پاتے تھے۔ امیر المؤمنین نے انہیں پشتو  
سیکھنے کی طرف توجہ دلائی۔

(بقیہ صفحہ ۷۷) دہلوی شمسہ علیہ السلام حضرت مرزا مظہر کی خدمت میں تشریف لے گئے۔ اور خواب کی تعبیر  
چاہی۔ شاہ غلام علی نے فرمایا۔ میری سمجھ میں آتا ہے کہ سید حسن رسول ناک کی وفات کے بعد رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کی توجہ ان دیار میں ہدایت خلق کی طرف بہت کم ہو گئی ہے اس خواب سے معلوم ہوتا  
ہے کہ اب آپ کے دیا آپ کے کسی مرید رشید کے ذریعہ وہ سلسلہ پھر شروع ہو جائے گا۔ شاہ صاحب  
نے فرمایا میرے خیال میں بھی یہ تعبیر آتی تھی۔ مولانا اشرف علی تھانوی نے مجھ سے ۲۶ جون ۱۹۴۹ء کو فرمایا  
کہ یہ خواب امام عبدالعزیز کی عظمت پر دال ہے۔ کہ اُن کے عہد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک  
رسائی بغیر آپ کے ممکن نہ تھی۔ رہا فقرہ محصورہ بن الخطین۔ ہمارا خیال ہے کہ یہ فقرہ شاہ غلام علی رحمہ  
کے ذمہ لگا کر محض اس لئے بڑایا گیا کہ سید امیر شہید کی فضیلت ثابت کی جاسکے۔ ورنہ اصل خواب سے  
اس کو کوئی تعلق نہیں ہے۔

نفاذ ۵، سید حسن رسول ناک کا تذکرہ مختصر خزینۃ الاصفیاء ص ۱۸ میں موجود ہے۔ وفات  
شمسہ ۱۱۳۳ھ امام ولی اللہ تعظیما ص ۴۴ (خطبہ) میں لکھتے ہیں۔ خواجہ محمد ابراہیم عزیزی نے از انہار میر ابو الحل  
نزد ہار گنج اقامت داشتند بہجت سید حسن رسول ناک سیدہ بووند نقل میگردند کہ رونے سید حسن  
بیٹے اند قولے سماع گردند کہ مضمون آن تشبیہ خود بود با سب محبوب۔ وازاں تشبیہ لذت تمام یافتند  
اما آن لذت می آمد و می رفت۔ استقرار نہ داشت۔ بگوشت رفتند۔ ورسن در گلو بستند و آبی را بہ میخ  
مضبوط ساختند و جلتے بر خود انداختند و ہمال بیت می خواندند و گرد آں میخ می گشتند۔ بر این کیفیت  
آن لذت در ایشان مستقر شد۔ و فتح باب ایشان را این صورت واقع گشت۔



بقیہ صفحہ ۷۸ | زبان پشتو اور یورپین ازم | اس کی روح یہ ہے کہ اُن کو پشتونوں کی طرف توجہ  
کرنی چاہئے۔ اس سے پہلے شاہ ولی اللہ خیر کثیر رحمۃ اللہ علیہ میں

لکھ چکے ہیں کہ حکومت چلانے کی استعداد مسلمانان ہند سے افغنہ کی طرف منتقل ہو چکی ہے وقلت  
ونفسر - والدولة بحسب الظاهر فيقسم على شعوب الناس لكل في زمان كان  
للحجاز ثم للعراق ثم لاهل قارس ثم لاهل الهند - ودرجہ اليوم الى افاغندہ و  
كذا لك الدولة الباطنية على هذا الترتيب ولكن افاغندہ واهل القارس لا  
يوجد فيهم الا نسل لا يقطع فلما لا ثم مزاجية - ہ - نور الحق غفرلہ

حضرت مولینا غم فیضہم نے اس کی توضیح میں مجھے اظہار کیا کہ اس سے مراد فقط جنگی طاقت  
اور حربی قوت ہے۔ یہی رائے ہمارے اس مقالہ میں کہ پہلے یورپین بنو، افغانوں میں چونکہ لڑنا  
اور مردانگی موجود ہے۔ اُن کو ایک عالم منظم کر کے اسلامی قومی حکومت کی فوج ناسکتا ہے۔ مگر جس  
قوم سے لڑنے مرنے کی طاقت سلب کر لی گئی ہو۔ وہ کبھی ترقی نہیں کر سکتی۔ آج اس کی پہلی مثال  
ہندو بننے میں ملتی ہے۔ وہ بڑا صاحب دان ہے۔ بڑا مالدار ہے۔ مگر وہ حکومت نہیں سنبھال سکتا ایک  
معمولی سپاہی اس کی جائداد پر قبضہ کر کے مالک بن سکتا ہے۔ دوسری مثال ہندوستانیوں میں ہے  
جو قومی انگریزی فوج میں ملازمت کر کے، اور یورپین طریقے پر سپاہی بننا نہیں سیکھ سکیں گی۔ وہ  
ہندوستان کی آئندہ حکومت کبھی سنبھال نہیں سکیں۔ میں باوجود ہزار اختلافات کے سبکداریات  
وزیر اعظم پنجاب کی ہمیشہ تائید کرتا ہوں کہ وہ میری قوم کو فوج میں بھیجنے کا حامی بنے۔ تلو میں نوئے فیصد  
افراد جنگ میں مر سکتے ہیں۔ مگر دس جو واپس آئیں گے وہ ہمارا اصلی سرمایہ ہوگا۔ اس لئے ہم تعلیم یافتہ  
طبغے کو مجبور کر دیں گے کہ وہ یورپین طریقے پر فوجی حرب سیکھے۔ انہیں اس کام میں ہمارے پیدا کرنے  
کے لئے سولے ترکی حربی کالج کے اور کوئی جگہ نہیں ملے گی۔ اگر وہ ترکوں کی طرح پہلے اپنے آپ کو  
یورپین نہیں بنالیں گے ترکی حربی کالج میں داخل نہیں ہو سکیں گے۔ جب وہ وہاں سے فارغ  
ہو کر آئیں گے۔ تو مستقبل ہند میں جب ڈومنین سٹیس مل جائے گا۔ اس وقت وہ اپنے

(بقیہ صفحہ ۷۹) کاشتکاروں کو فوجی تعلیم دینا شروع کریں گے۔ اس کے لئے اُن کو کاشتکاروں کو بھی یورپین بنانا پڑے گا۔ اگر کاشتکاروں کی تحریک کاشتکار کریں۔ تو اُن کا وجود بے کار ہو جائے گا۔ اس لئے ہم اپنی قوم سے وہ لعنت کے جراثیم جو مسیحدوں اور خائفاہوں سے پھیلتے ہیں۔ اور قوم کو نامردی سکھانے کا نام انہوں نے اسلام رکھا ہوا ہے۔ مذکورہ وقت آنے سے پہلے..... ختم کر دینا چاہتے ہیں۔

ہم عام لوگوں کو دعوت دیتے ہیں۔ کہ وہ اپنی مادری زبانیں انگریزی حروف میں لکھنا۔ پڑھنا شروع کر دیں۔ اور اپنے خاندان کے کسی فرد کو۔ علم اس سے کہ عورت محو یا مرد۔ ایسا نہ پھڑکیں کہ وہ اپنی زبان یورپین حروف میں نہ لکھ سکتا ہو۔ اس کے بعد اس کو ترکوں کی طرح زندگی بسر کرنا سکھانا چاہئے۔ ترکوں میں بھی اسی طرح بے ایمان آدمی موجود ہیں جیسے ہمارے یہاں ہیں۔ مگر ترکی قوم کے ایمان میں جسے شبہ ہو سکتا ہے۔ وہ حتمی ہے۔ اب ترکوں نے اپنا قومی طریقہ یورپین ازم بنا لیا ہے۔ ہم اس مسلم قوم کے ترقی یافتہ نمونے پر اپنی قوم کو تیار کرنا چاہتے ہیں۔ ان حقائق سے ہمارے بڑے بڑے عالم ناواقف ہیں۔ ان کو واقف کرنے کی اشد ضرورت ہے۔ ہم چاہتے ہیں کہ نہایت نرم زبان میں ان کو یہ چیزیں سمجھا دی جائیں۔ مگر ہماری قوم میں ایک مندی عنصر موجود ہے۔ وہ مسلمانوں کی ہر تباہی کو قبول کر سکتا ہے۔ مگر اپنی طرز میں تبدیلی کا روادار نہیں بنتا۔ ہم انہیں منہ نہیں لگاتے۔ اور جب موقع ملے گا ہم انہیں ختم کر دیں گے۔ یہ میں اپنی ذہنیت کی ترجمانی نہیں کر رہا۔ مجھے معلوم ہے کہ ہندوستان میں انقلاب آنے کا۔ میں اس انقلابی جماعت کی ترجمانی کر رہا ہوں میں نے دوسرے ممالک میں۔ انقلابی جماعتوں کا کافی تجربہ کیا ہے۔ وہ سب کے سب ایک ہی مسلک پر چل رہے ہیں۔ اُن کی زبانیں مختلف ہیں۔ اُن کے مذاہب مختلف ہیں۔ مگر معاشرت کا طریقہ سب میں مشترک ہے۔

ہمارے سمجھ دار طبقے کو ہماری طرح جب تک ہم ہندوستان میں تھے ایک حل شبہہ شدہ امن گیر رہتا ہے۔ وہ یہ کہ انگریزی کا لہجہ اور انگریزی فائرس

(بقیہ صفحہ ۸۰) ایک نوجوان جو ذہنیت لے کر آیا۔ وہ سوائے جوہن فیشن کے اور کوئی کمال نہیں رکھتا۔ وہ ملازمت سے روپیہ کماتا ہے۔ اور اپنی ضرورتیں اس قدر بڑھاتا ہے۔ کہ باپ دادا کا اندوختہ اس فیشن پرستی کی نذر کر کے ختم کر دیتا ہے۔ پھر نزاکت، بزدلی، نامردی، کا پورا پورا نمونہ بن جاتا ہے۔ اور دن رات اس تعریف میں لگا رہتا ہے۔ کہ یورپین بنے بغیر انسان انسان نہیں کہلا سکتا۔ ہمیں خود اس گروہ سے کافی واسطہ پڑتا رہا۔ اور ہم اپنی پرانی ہندوستانی زندگی میں اُن سے متنفر تھے۔ اور اپنی قوم کو اس سے بچانے کے لئے کوشش کرنا ایمانی فرض جانتے ہیں۔ اب ہماری ذہنیت بین چکی ہے۔ کہ ہم اُن نازک مزاج، نازک اندام افراد کے بجائے اپنے کاشتکاروں کو یورپین بنائیں۔ ہمارا پہلا تجربہ غلط اور غیر مفید ثابت ہو چکا ہے۔ ہم اپنی قوم کے کارکن عنقریب جو ہمارے ملکوں میں ٹھونکا کاشتکار بنے۔ اقتصادی مصیبتوں میں گرفتار دیکھتے ہیں۔ اُس کو ان مصائب سے نجات دلانا قوم کی ہستی کیلئے ضروری ہے۔ اس کی نجات کا کوئی ذریعہ نہیں ہے۔ جب تک وہ اپنی اصلاح کے لئے خود کھڑا نہ ہو مگر اس اصلاح سے پیشتر اس کو تعلیم دینا ضروری ہے۔ سرمایہ دار حکومت نے تعلیم چند افراد کے لئے مخصوص کر رکھی ہے۔ اب یہ ناممکن ہے کہ ہم اپنے کاشتکاروں کو کالج، گریجویٹ بنا سکیں۔ مگر یورپ کے طریقے پر کاشتکاروں کو عالم بنایا جاسکتا ہے۔ سب سے پہلے انہیں اپنی مادری زبان میں لکھنا پڑھنا سیکھنا چاہئے۔ اس کے لئے ہمارا عربی رسم الخط ایک مانع قوی ہے۔ کہ ایک ایسے انسان کو جو چوبیس گھنٹے کام میں مصروف رہتا ہے۔ اس کو یہ خط سکھانا جو ایک ایک حرف کی کئی شکلیں پیش کرتا ہے۔ سیکھنے سکھانے والے دونوں کے لئے بے حد دشوار ہے۔ رومن حروف جو چھوڑے ہوئے دیکھے جاتے ہیں۔ ایک دفعہ حروف شناسی کے بعد ساری عمر کے لئے انسان قاصر ہو جاتا ہے۔ ٹائپ رائٹر مشین کے توسط سے لکھنے کی ضرورت نہیں ہے۔ ہم مسجدوں میں ٹائپ رائٹر مشین رکھ کر اپنے بچوں کو چند گھنٹوں میں اپنی مادری زبان لکھنا پڑھنا سکھائیں گے۔ یہاں ہی بننے کیلئے اتنی ہی تعلیم ضروری ہے۔ اس تعلیم پر وہ مصارف عائد نہیں ہوتے۔ جو کالج میں گریجویٹ بننے پر واجب آتے ہیں۔ اور نہ فیشن پرستی کا شکار ہو کر نزاکت اور بزدلی گمراہ بنا سکتی ہے +

امام عبد الغزیز حقیقت میں وہ پہلے امام ہیں، جنہوں نے امام ولی اللہ کے اصول پر  
ہندوستان میں قومی حکومت کی بنیاد ڈالی۔

بقیہ صفحہ ۸۱ جس وقت ہم اپنی مادری زبان میں لکھنا پڑھنا سیکھ گئے۔ تو ہر زبان کے لئے ایک  
مرکزی پریس تعلیم دینے کے لئے کافی ہے۔ اس میں ماہوار رسالے نکلیں گے۔ ہفتہ وار پرچے  
ہوں گے۔ روزنامے ہوں گے۔ ہر شخص اپنی زبان میں گھر بیٹھے پڑھ سکتا ہے۔ قوموں کو اس طرح  
تعلیم دینے کی سہولت جس طرح اس عہد میں موجود ہے پہلے زمانے میں کسی کے خیال میں بھی نہ تھی۔  
اب ہمیں اس سے فائدہ اٹھانا چاہئے۔

اصلی پروگرام | مذکورہ بالا دنیاوی تعلیم حاصل کرنے کے بعد میرا اپنا ذاتی دوسرا  
پروگرام بھی ساتھ ہے۔ میں کم از کم چالیس سو تیس قرآن عظیم کی قوم  
کی مادری زبان میں تفسیر کر کے پریس کے ذریعہ اُن کے گھروں میں پہنچا دوں گا۔ اس کے بعد اُن کو  
کوئی دجال دین سے بھٹکا نہیں سکے گا۔ سوائے اُن لوگوں کے جو دجالیت پر مطبوع ہوئے  
ہوں۔ میری زندگی کا ہنری مقصد بھی اسی چیز ہے۔ مگر یہ اس پہلی تعلیم پر موقوف ہے۔ اس لئے  
میں اس پر زور دیتا ہوں۔ اس سے بہتر کوئی اور پروگرام میرے سامنے لائیں۔ میں اس  
کو مان لوں گا۔

مسلم لیگ کے اراکین کی سیکمیں جو ساری عمر انگریزی دفتروں میں کام کرتے رہے۔ یا کسی عالم  
کی جو سلف کے طریقے کا ماہر ہے۔ مگر اس یورپ کا ایک حرف نہیں جانتا جس نے دیورسے، تمام سلاطین  
سلطنتوں کو ہضم کر لیا ہے اُن کے وہ پروگرام جو خالد بن الولید اور فاروق اعظم کا نام لے کر پیش کئے  
جاتے ہیں۔ میں نہیں سننا چاہتا۔ فاروق اعظم کو سمجھنے کے لئے کم از کم شاہ ولی اللہ کی حکمت کا سمجھنا ضروری  
ہے۔ اگر کوئی اُن کی حکمت کا ایک صفحہ غور سے پڑھے گا۔ تو وہ یورپ کو سب سے پہلے دیکھے گا۔ یہ سلف کا  
نام لینے والے بیچارے، عموماً حقیقت سے بے خبر ہیں۔ ۱۲۰۱ نور الحق



الف، امام دلی شہزادے دہلی کے اعلیٰ طبقے کو اپنے علوم سے تعارف کرایا تھا، اور امرائے دولت کے اشتراک سے کسی قدر سیاسی کامیابی بھی حاصل کر لی تھی جس سے اُن کا اجتماعی مرکز دہلی میں مستقر ہو گیا، اسے پانی پت کے معرکے کا ایک نتیجہ سمجھنا چاہئے۔

لیکن نظام سلطنت کی بوسیدگی سے اراکین دربار میں صوبوں کی حکومت سمجھانے والے تو پیدا ہوتے رہے۔ مگر مرکز کو بچانے کی اہلیت کسی میں پیدا نہ ہو سکی اسی سبب سے چند ریاستوں کے ماسوا باقی حصص ہند پر مسلمانوں کی حکومت برائے نام رہ گئی۔

لے یعنی اہل دہلی مرہٹوں سے تنگ آچکے تھے۔ احمد شاہ نے اُن کو اس مصیبت سے نجات دلائی ایسے موقعوں پر قومی آدمی اپنی قوم کا جتنا دخل اس طریقہ نجات میں محسوس کرتا ہے۔ اسی پر فخر کرتا ہے۔ احمد شاہ کی قوت کو دلی والے اپنی قوت نہیں کہہ سکتے۔ مگر امام دلی اللہ کی تدبیر سے وہ آیا تھا۔ اور کامیاب ہوا اس کو اپنی چیز کہہ سکتے ہیں۔ اس لئے وہ معرکہ پانی پت کی فتح کو فقط شاہ دلی اللہ کی طرف طبعاً منسوب کریں گے۔ اس لئے شاہ صاحب کی علمی خوبی اور عظمت اُن کے رنگ و بیشی میں پرجا جائے گی۔

لے جب شاہ عالم ثانی انگریزوں کی حراست میں تھا۔ تو اس سے ایک معاہدہ کیا گیا جس کی دُور سے تمام قلمرو کی نظامت کمپنی کے حوالے ہو گئی۔ اور بادشاہ کے لئے قلعہ اور اطراف دہلی تاحدہ قطب صاحب کا علاقہ مخصوص کر دیا گیا۔ کمپنی کو ہج گرا قرار دی گئی۔ مگر اس طرح پر کہ



دب، امام ولی اللہ کے زمانہ میں نادر شاہ نے ہند کے وہ صوبے جو دریائے  
ہندھ کے غرب میں واقع ہیں جیسے کابل، قندھار، کھٹا، ایران سے ملحق کر لئے تھے  
اس سے پہلے قندھار کی افغانی حکومت جو میر لوہی سے شروع ہوئی تھی۔ وہ سلطان  
محمد شاہ کی سرپرستی مانتی تھی۔

(بقیہ صفحہ ۸۳) ملک بادشاہ کا اور حکم انگریز کا: مسلمانوں کے لئے خصوصاً اور ہندوستانیوں کے لئے  
عموماً رعایتیں لازمی قرار دی گئیں مثلاً یہ کہ حکومت کی زبان فارسی ہے گی۔ انگریزی نہ ہوگی۔  
ہندوؤں کے مقدمات کا فیصلہ پنڈت اور مسلمانوں کا مسلمان قاضی کریں گے۔  
اس کے بعد شاہ عالم جب ۱۷۰۷ء مطابق سنہ ۱۱۲۷ھ میں فوت ہوئے۔ اور اکبر ثانی تخت نشین  
ہوا۔ تو اس جدید بادشاہ پر انگریزی سرکار نے اورنگزی کی۔ اور صرف قلعہ دہلی اور حدود شہر تک حکومت  
کی تحدید کر دی۔ باقی تمام ہندوستان کی حکومت پر خود قبضہ کر لیا۔

**شمال مغربی صوبے** | سنہ ۱۷۰۷ء کے قریب ہی پنجاب پر احمد شاہ ابدالی کا تسلط ہو گیا تھا لیکن  
وہ زیادہ عرصہ تک نہ رہا۔ حتیٰ کہ سنہ ۱۷۰۹ء میں احمد شاہ کا پوتا زمان شاہ  
ہندوستان پر حملہ آور ہوا۔ وہ یقیناً دہلی تک پہنچا اور انگریزی حکومت کی جڑیں اکھاڑ پھینکتا۔ مگر وقت  
حدود افغانستان پر ایران کی جانب سے بغاوت ہو جانے کے باعث وہیں کو انگریزی ڈپو میسی کی  
برکت بتایا جاتا ہے، اسکو بہت تیزی کے ساتھ لڑھیلانے سے واپس کابل پہنچا پڑا۔ اس روادری  
میں وہ نہایت سنگھ کو پنجاب کا گورنر بنا گیا۔ یہی نہایت سنگھ ہے جس نے رفتہ رفتہ سنہ ۱۷۲۲ء  
میں پنجاب، ملتان، کشمیر، اور پشاور پر قبضہ کر کے ایک مستقل سکھ حکومت قائم کر لی۔ اور انگریزوں سے  
مصالحانہ معاہدہ کر لیا۔ ع۔ ش۔ م۔  
**ہندوستان کے شمالی صوبے اور بلخاری** | لیس الہند اسم محکمۃ

بقية من ٨٧  
واحدة بل هو اقليم كبير يشتمل على ممالك كثيرة. قال الشيخ محمد قاسم في تاريخ  
القرن التاسع عشر ليست الهند في الحقيقة امة قائمة بذاتها بل مجموعة  
امم تختلف جنسا ولغة ودينا وعادات ولها في الغالب خواص طبيعية لا يشاركها  
فيها غيرها. قال المسعودي ذكر جماعة من اهل العلم والنظر والبحث ان  
الهند كان في قديم الزمان القرية التي فيها القبلاص والحكمة فانه لما تجملت  
الاجيال وتحوت الاخراب حاولت الهند ان تقيم المملكة وتستولي على  
الحوزة وتكون الرياسة فيهم. فانه معت على ذلك ونهبت لها ملكا هو  
البرهم الاكبر وجمع الحكماء فاحدثوا في ايامه كتاب السند هند وتفسيره  
دهرالد هور ومنه فرغت الكتب كالعجسطى ومن العجسطى كتاب بطليموس  
وتوزع في البرهم فمنهم من زعم انه ادم عليه السلام وانه رسول الى  
الهند. ومنهم من يقول انه كان ملكا وهذا اشهر. وارض الهند ارض  
واسعة في البر والبحر والجبال والهند متصلة فيما يلي الجبال بارض خراسان  
والسند الى ارض التبت وبين هذه الممالك تباين وحروب ولغات مختلفة  
واوامم غير متفقة. قال كاتب انجلي في كشف الظنون اهل الهند هم  
اهل الاراء الفاضلة والاحكام المراجعة. هم المتحقق بعلم الحساب والهندسة  
والطب والنجوم والطبي والالهى. وجهود الهند صابئة ولهم في عظيم الكواكب  
واودادها اراء ومذاهب. قال آناد البلبجوامي في سبعة المرجان ان  
الهند تارة يكون اجم. ويطلق على ملك دهل والسند والدكن وغيرها من  
جزيرة سرانديب ناحية من الدكن وكابل برزخ بين الهند وخراسان ومن  
مدته داخله في مملكة الهند. ويطلق على ملك دهل فقط وهو قسيم السند  
قلت البلاد التي تاتي مياها الى نهر السند. مثل كابل وما والاها من جنوب

ایضاً صفحہ ۸۵) ہندو کش۔ وکٹ البلاد التي يتكلمون بالپشتوا المنشعۃ من سنسکرت  
 مثل قندھار و ماوا و اہا فہی داخلۃ فی الہند حقیقۃ لا تخلف باختلاف  
 الحکومات۔ و لما فرزت فی حل المشكلات المتعلقة بتاریخ کابل تقرر عندی  
 ان کابل من الہند بلا اړتیا ب و انما تردد المورخون من المسلمین و غیرہم  
 فی کونہ من الہند لعدم تعظلمہم بحقیقۃ الاسماء المستعملة و وجوب تفسیرہا  
 قال الاستاذ ذکاء اللہ الدہلوی فی تاریخ الہند عربی میں غیر قروں کے ناموں کی  
 تعریب کے لکھنے کا قاعدہ اختیار کیا گیا ہے۔ اس سبب سے ناموں کا پتہ مگانا نہایت دشوار ہے  
 فرنگی محققین نے ان ناموں کی تحقیق میں بہت سے کوئے کا فہرستہ کیا۔ مگر بے سود۔ ان ناموں  
 کی تحقیق ان محققین کا کام ہے جو عربی اور سنسکرت ہونے کے فاضل ہوں۔ سنسکرت دانوں سے تحقیق کر  
 سکتے ہیں کہ اصل نام کیا تھا۔ اور عربی دانوں سے یہ کہہ کر اس کی تعریب ہوئی۔ ایک تاریخ میں  
 لکھا ہے کہ بادشاہان کابل کا نام دستبیل کوئی کتاب ہے ماہبیل۔ کوئی نہ نبیل۔ کوئی زبیل۔  
 کوئی رت بال۔ کوئی رت ٹھیل۔ کوئی دن بل لکھا ہے۔ جو ایک یا معنی ہندو نام ہے۔ یہ بھی  
 محققین نے تحقیق کیا ہے کہ کابل میں جو ترک کوہستان تبت سے آئے تھے۔ ان کا مذہب بدھ  
 تھا۔ ان ترکوں سے برہمنوں کے ہاتھ۔ اور برہمنوں سے راجپوتوں کے ہاتھ سلطنت منتقل ہوئی۔  
 قلت لما جاء الترك كان الموضع الذي بنوا فيه كابل موعى للبقر فكان  
 اسمها كنبو پال ثم صار كابل و اسم حاکمها الذي اخذ منه المسلمون اسم پال  
 فغيروه و حرفوه فجعلوا ماہبیل و غیرہ واللہ اعلم۔

یلغار نادری | ۱۵۱۱ھ از قلعہ شہ محمد شاہ کے عہد میں امیر الامراء معصام الدولہ و متوفی  
 ۱۵۱۱ھ کی بے تدبیری سے صوبہ کابل اور سرحد کے ہندو کا تسلیم عمل ہو گیا  
 وہاں بہت مفید تعلیم۔ کہ وروند نادری شاہ پندوستان باشندہ روئے داد۔ و صوبہ داد کابل ناصر خان  
 مرد صالح بود۔ مگر اسوائے شکار و ملاوت و عبادت کار و دیگر نداشت۔ بعد چند سے چوں نادر شاہ بر

بقیہ صفحہ ۸۶ تخت ایران ممکن گردید۔ یہ قلعہ قندھار رسیدہ اور تا یک سال محاصرہ کر دیا تاکہ شہر دارا با  
 و ضعیف آن اتمام یافت۔ بعدہ بر قلعہ یلغار آورده اور فرو گرفت۔ (۳۴) دران زمان صوبہ دار کابل از  
 کابل گریختہ بہ پشاور آمدہ صوبہ داری کابل سے نمود۔ انہیں نادر شاہ بصوبہ غزنی و کابل و حرکت  
 آمد و کابل را فتح نموده۔ خود ران تا ہفت ماہ توقف داشت۔ (۳۵) بعد از ان کابل بجاں آباد  
 رسیدہ۔ بصوبہ پشاور و حرکت آمد۔ بعد از ان در مملکت پنجاب خاصہ در شہر لاہور قریع قیامت  
 برخاست۔ و بتاریخ ۱۵ ذیقعدہ ۱۱۵۵ھ میان ہرود و لشکر میدان کارزار گرم شد۔ دھم دھم اللہ و کہ گشتہ شد  
 بران الملک (سعادت خان و لیسے او دھم) و نصف جاہ چند گرفتہ و سپہ از طرف محمد شاہ۔ ادہ باناؤ  
 صلح نمودند۔ ۲۰ ذی الحجہ محمد شاہ۔ ۱۲ ذی الحجہ نادر شاہ در قلعہ دہلی نزول فرمود۔ و بروز عید الفتح خطبہ  
 بنام نادر شاہ در مسجد جامع و مساجد دیگر ترانہ شد۔ بتاریخ ۱۵ ذی الحجہ بوقت عصر بعض ہندیاں مشہور کردند  
 کہ نادر شاہ در گزشت۔ و بر لشکران او کہ در شہر دو و سہ سہ ہلاک شدہ سے گریزند۔ حملہ نمودہ قتل  
 شان آغاز نمادند۔ و ہنگام سہ ۱۲ ذی الحجہ گرم ماند۔ ۱۲ ذی الحجہ نادر شاہ از قلعہ سوار شدہ بقتل عام  
 فرمایا داد۔ بعد نصف روز نادر ندائے امان داد داد۔ و نادر شاہ چوں زودتر معاودت را ارادہ  
 داشت۔ تمامی مملکت شدہ و صوبہ کابل را با بعضی حمال پنجاب۔ کہ بہ خواہ صوبہ کابل است از  
 مملکت ہندوستان و تصرف محمد شاہ وضع نمودہ ملحق بہ مملکت ایران ساخت۔ و بتاریخ ۱۵ ذی الحجہ ۱۱۵۵ھ  
 از شہجیان آباد مراجعت نمود۔ سیر المتاخرین ص ۴۹ تا صفحہ ۴۸ محمد نورالحق۔ نو مہر شاہ  
 ۱۔ میر نويس نے ایران پر حملہ کیا۔ اور یہ سلسلہ اس قدر چلا کہ ایران میں اتفاقی حکومت  
 قائم ہو گئی۔ جس کے رد عمل کے لئے نادر شاہ پیدا ہوا۔ میر نويس کی حکومت ایران کی دشمن تھی۔  
 مگر اس کا تعلق محمد شاہ کی حکومت سے دوستانہ تھا۔ اور محمد شاہ بھی اس کی سرپرستی کرتا تھا۔ اور  
 میر نويس بھی محمد شاہ کا فرماں بردار دوست تھا۔ اسی بنا پر سیر المتاخرین کے مصنف کو جو مذہباً شیعہ  
 اور ایرانی شیعہ حکومت کا طبعاً طرفدار ہے۔ یہ کتنا پڑا۔ از عجائب واقعات ایک سلاطین صفویہ ہاکیمین  
 ہند مطلقاً جو سے دریغ باب نہ لہوہ۔ و بابر بادشاہ و ہاکیمین لیسر او کہ مورد التفات شاہ اسماعیل صفوی



و شاہ ظہاسپ بودہ اندہ ظاہر و آشکارا است۔ و باوجود تقدیر جمیع اعراض سلاطین صفویہ بنا  
پس مروت ارسال سفر و مراسلات تہنیت و تعزیت مسلوک داشتنہ احیائے مراسم یگانگت می نمودند  
و ازین طرف بنا بر جریان از اوصاف آدمیت و وفا، این سلوک با معمول نمے گشت۔ چنانچہ باوجود شوق  
یا فتن حوادث و فتن در ممالک ایران و تسلط شدن شاہ ظہاسپ ثانی بر تخت موروثی خود۔ بعد تنبیہ  
افغانہ و تشیع مال و اخراج مفسدان محمد شاہ را ہرگز ہم پرستش و تہنیت بخاطر نگذشت بلکہ با امیر و  
افغان راہ آشنائی و مودت مسلوک درشتہ۔ و با حسین پسر میردیس مذکور نیز در آخر کہ ضابطہ قندار  
شدہ بود۔ با آنکہ بہتان لشکر کشیدہ، در قتل و غارت و خرابی آن و بار تقصیر سے نکرده باز گشت۔ نوبتے  
طریق مراسلہ مفتوح شد آٹھ ص ۴۶۹۔

واضح ہے کہ مغربی افغانوں نے ایران پر حملہ کیا۔ ان کا سردار محمود خاں تھا۔ اس نے ۱۲۳۱ھ  
میں اصفہان کو فتح کر لیا۔ اور حسین شاہ صفوی شاہ ایران کو قید کر لیا۔ دار الخلافہ پر قبضہ کر کے خود یاو شاہ  
ہو گیا۔ تین برس سلطنت کر کے ۱۲۳۳ھ میں مر گیا۔ بعد ازاں اس کا رشتہ دار اشرف جانشین ہوا۔ شاہ  
ایران تو افغانوں کی قید میں تھا۔ مگر شہزادہ ظہاسپ وائل سے نکل کر شمال مغربی اضلاع میں جو آب  
ممالک افغانوں نے فتح نہیں کئے تھے۔ بادشاہ بن گیا۔ ۱۲۳۲ھ میں قسمت سے اس کو ایک لائق اور مستقل  
مزاج آدمی مل گیا۔ اور وہ نادر تھا۔ اس کا اصی نام نادر قلی خاں پسر نام قلی تھا۔ قوم اس کی افشار  
تھی۔ وہ کچھ رتبہ کا آدمی نہ تھا۔ بعض اس کو پوشتین دوز بتاتے تھے۔ نادر کے بڑے کی شادی جب  
محمد شاہ کی بیٹی سے ہوئی ہے۔ اور وطن والوں نے دستور کے مطابق دو لہا سے اپنی سات پشت تک  
نام پوچھے۔ تو نادر نے کہا۔ بگو واد شہا پسر نادر شاہ است و نادر پسر شمشیر تار ہم چہیں تا ہفتاد بار  
بشمارہ تا ودر سنہ میں پیدا ہوا۔ اس کی شہامت و جلاوت و معرفت کے کام و کچھ کر عقل و نگاہ تھی  
ہے۔ کہ ملک کے خاک اور صوبے کے صوبے فتح کرتا چلا گیا۔ سب سے عظیم الشان کام اس کا یہ تھا۔ کہ  
اس نے ایران کو ۱۲۳۳ھ میں بالکل چٹانوں سے پاک صاف کر دیا تھا۔ اس کے عرصہ بادشاہ نے  
اپنی نصف سلطنت دھو بہتر اسان۔ نادر دران بیستان کرمان اس کو بخش دیے اس نے ۱۲۳۸ھ میں



نادر شاہ کے بعد احمد شاہ ابدالی نے صوبہ کشمیر و لاہور و ملتان بھی لے لیا اس طرح چھ صوبے دہلی کی حکومت سے علیحدہ ہو گئے ہم قندھار کی اس حکومت کو بھی ہندوستانی حکومت مانتے ہیں جیسے حیدر آباد و کن کی حکومت ہندی ہے۔

(بقیہ صفحہ ۸۸) ایران کی سلطنت کو وہ وسعت دی کہ اس کی حدود اپنی قدیمی صورت پر قائم ہو گئیں۔  
 ۱۱۵۸ھ میں خاندان صفویہ کا خاتمہ ہوا۔ اب وہ مستقل بادشاہ بن گیا اور ۱۱۵۸ھ میں ہندوستان پر  
 اندھی کی طرح چڑھ آیا۔ تاریخ ذکار اللہ ص ۲۴۲۔

**احمد شاہ ابدالی** ۱۱۶۰ھ میں نادر شاہ اپنے ملازموں کے ہاتھ سے مارا گیا۔ احمد  
 درانی پہلے نادر شاہ کے غلام یا دل تھا۔ پھر فخر زعفر بڑا افسر  
 بن گیا جب نادر مر گیا۔ تو خود غزنیں اور قندھار پر مسلط ہو گیا۔ اور وہاں اپنے نام کا سکھ اور خطبہ جاری  
 کرایا۔ نادر شاہ کے زمانے سے ناصر خاں صوبہ دار کا بل تھا۔ احمد خاں ابدالی نے بھی اس کو بدستور اپنے  
 عہدے پر قائم رکھا۔ مگر پانچ سو اور دہائی اس کے ساتھ گئے۔ تاکہ پانچ لاکھ روپیہ جس کے چیتے کا اس نے  
 وعدہ کیا تھا۔ ابھی بیچ دے۔ ناصر خاں کا بل پہنچکر وعدے سے پھر گیا۔ احمد شاہ نے اس پر لشکر کشی کی  
 وہ بھاگ کر پشاور پہنچا جب احمد شاہ اس طرح سرحد پر آیا تو اس نے سرحد اور پنجاب کا بڑا حال  
 دیکھا۔ اس پر وہ لاہور کی طرف بڑھا۔ جب احمد شاہ کو خبر ہوئی۔ تو اس نے دلی سے ایک فوج تیار  
 روانہ کی۔ احمد شاہ لاہور پر قابض ہو کر تیج کے کنارے پہنچا۔ اس کے پاس بارہ ہزار سے زیادہ فوج  
 نہ تھی۔ کیونکہ وہ فوج کی کثرت کی بجائے اس کی طاقت و قوت پر زیادہ اعتماد رکھتا تھا۔ ۱۲۰۳ھ ربیع الاول  
 ۱۱۶۱ھ کو اس نے سرحد پر قبضہ کر لیا۔ اور آگے بڑھا۔ مستلج کے کنارے ۵ ارب ربیع الاول سے ۲۸ ربیع  
 الاول تک دونوں فوجوں میں سخت جنگ ہوئی۔ اسی آٹھویں جولائی کو احمد شاہ نے قندھار کے منہ بیت  
 چڑھا ہوا تھا۔ شاہ درانی کو صلح کا پیغام دیا۔ بادشاہ احمد شاہ نادر گردی دیکھے ہوئے تھا۔ اس نے ملتان

(ج) امام عبدالعزیز کے زمانے میں کلکتہ سے دہلی تک انگریزوں کا معنوی تسلط ہو گیا تھا۔ جو کن میں مرہٹے اور پنجاب میں سکھ، دہلی کی سلطنت مسلمانوں سے چھیننا چاہتے تھے۔ ان کے مقابلے میں لکھنؤ، حیدر آباد، پھر سیور کی مسلم حکومتیں تھیں۔ جو سلطان دہلی کا احترام رکھتی تھیں۔

(بقیہ صفحہ ۸۹) اور لاہور، ہردو صوبے سے کرلی، اور غنیمت جانا کہ بلاٹلی۔ احمد شاہ یہ ہردو صوبے میں ملک پسر قرالدین خاں کو دے کر واپس چلا گیا۔ پھر اکتوبر ۱۷۶۲ء کو دوبارہ دہلی آیا۔ اور دہلی کو اس طرح لوٹا۔ کہ نادر گدی کو بھی مات کر دیا۔ وہ خود نادر کی طرح سفاک و بیرحم نہ تھا۔ مگر اس کی سپاہ نادری سپاہ کی نسبت زیادہ اچلتھی۔ لوٹ کا کام دو ماہ تک جاری رہا۔ بعد ازاں سلطنت کے حصے اپنی مرضی سے کر کے امرا میں تقسیم کئے اور سوال نامہ کو واپس گیا۔ یہ سیر و تاریخ ذکر اللہ۔

۱۷۶۲ء عالم ثانی (متوفی ۱۷۸۲ء) یکسر کی طرائی میں (جو ۲۲ اکتوبر ۱۷۶۲ء کو ہوئی) کچھ نہیں بولا۔ لڑائی کے بعد دوسرے دن شام کو وہ خود انگریزی لشکر میں چلا گیا۔ اور انگریزوں سے یہ عہدہ بیان کیا کہ شروع سال ۱۷۶۳ء سے جنگال۔ بہار، آگرہ، تینوں صوبوں کی دیوانی بلا شرکت غیرے کمپنی بہاد کو دی گئی۔ اور خراج دیوانی جو آپ تک لیا جاتا تھا۔ معاف کیا گیا۔ اور پچیس لاکھ روپیہ جو پہلے نواب دیتا تھا۔ اس کا ادا کرنا کمپنی کے ذمہ کیا گیا۔ اور سرکار بنارس و غازی پور بطور جائیگر کے سرکار کمپنی کو دی گئی۔ صوبہ الہ آباد و بادشاہ کے پاس رہا۔ انگریزوں نے بادشاہ کی سالانہ کچھ نقدی بھی مقرر کر دی۔ اور نواب جنگال صوبہ دار رہا۔ اور کمپنی نظامت اور مال کے کاموں میں اس کی شریک رہی۔ نواب کی نظامت کا خراج اٹھانا اور بادشاہ کا نذرانہ ادا کرنا کمپنی کا کام تھا۔ اس طرح بادشاہ الہ آباد میں انگریزوں کا ایک پیشن دار ہو گیا۔ اس تہوری خندان کے بادشاہ کے پاس صرف صوبہ الہ آباد تھا۔ اور آمدنی میں وہ روپیہ تھا۔ جو انگریز اس کو دیتے تھے۔ یہ تاریخ ذکر اللہ ص ۳۱۳۔

۱۵۱) امام عبید الغزنوی نے سب سے پہلے فتویٰ دیا کہ ہندوستان کے جس قدر حصے غیر مسلم طاقت کے قبضے میں جا چکے ہیں، اُن قطعات میں اگرچہ برائے نام سلطان دہلی کا ٹٹل

بقیہ مکتوبہ ۹۱  
۱۵۲) کے دوران میں سکھوں نے پنجاب میں بہت زیادہ اودھم مچایا۔ اور دہلی پر آفت لانے کا ارادہ کیا، مگر اس وقت پھر شاہ ابدالی نے نجیب الدولہ کی امداد کی، سکھوں نے سارے ملک میں غدر پٹا رکھا تھا، اپریل ۱۷۶۴ء میں وہ لاہور آیا، سکھ بھاگ کر پہاڑوں میں چلے گئے، آلا جاٹ نے سرہند میں دو لاکھ فوج جمع کر رکھی تھی، شاہ ابدالی نے نوشتے کوس دو روز میں ٹھہ کر کے اُس پر حملہ کیا، اور شکست دی جس میں سکھوں کے بیس ہزار آدمی قتل ہوئے، اس کے بعد وہ کبھی ہندوستان نہیں آیا، تاریخ ذکار اللہ ص ۲۱۸

حضرت مولانا شاہ عبید الغزنوی صاحب کے اشعار ذیل میں درج آپ نے اپنے چچا شاہ اہل اللہ کے نام لکھ کر روانہ کئے، سکھوں کے پیدا کردہ اضطراب کا صحیح نقشہ پیش کرتے ہیں۔

جَزَى اللّٰهُ عَنَّا قَوْمَ سَكَمٍ وَ مَوْهَشٍ عَقُوْبِيَّةٍ شَسْرٍ عَاجِلٍ غَيْرُ اُجْبٍ  
وَقَدْ قَتَلُوْا جَسَعًا كَثِيْرًا مِّنَ الْوَرْدِ وَقَدْ اَوْجَعُوْا فِيْ اَهْلِ شَاهٍ وَجَائِلٍ  
لَهُمْ كُلَّ عَاصِرٍ نَّهْبَةٍ فَيَسَّرَ يَلَادِنَا يَفُوْضُوْنَ فَيَنَّا بِالْفُتُوْى وَالْاَصَائِلِ  
تَهْلُ هَمُنَا مِنْ مَعَاذِ لَعَائِنِيْ  
وَهَلْ مِنْ مَعِيْثٍ بَقِيَ اللّٰهُ عَادِلِ

ایک دوسرے خط میں لکھتے ہیں۔

اَيَّامُ مَرْدٍ اَنْتَ فَالْقَلْبُ مُنْجَزٌ مِّنْ قَوِيْرٍ سَكَمٍ وَاِنْ الْخَوْفُ مَعْقُولٍ  
اَنْفَاهُمْ اللّٰهُ عَنْ هِدَاةِ الدِّيَارِ فَهُمْ قَوَّضْتُ اَمْرِيْ وَاَمْرَ النَّاسِ كُلِّهِمْ  
اِلَى الْاَوَّلِ وَاِنْ اِيْحَفْظَ مَا مَوْلٍ

## نامہ جانا، ہو تو یہی وہ سب کا سب؟ ارا الحرب ہیں

**دارالحرب کی فتویٰ** | اس فتویٰ کی تفصیل کے لئے جفتاویٰ عزیز یہ جلد اول طبع مجتہبائی

دہلی ص ۱۱۱ میں موجود ہے۔ وہاں ملاحظہ ہو ۱۲ نورالحق۔ ۱۲ نومبر ۱۹۹۸ء

دخانڈا، واضح ہے کہ دح، نمبر کا تعلق براہ راست اس عبارت سے ہے جس کی نص یہ ہے۔ امام جلد لغزہ حقیقت میں وہ پہلے نام ہیں جنہوں نے ائمہ اور نمبر الف، ب، ج میں ہندوستان کی سیاسی کیفیت کا تذکرہ ہے کہ سلطان دہلی کی حکومت بعض برٹش نام تھی۔ اس پر امام جلد لغزہ حکم دیتے ہیں کہ یہ برٹش نام حکومت ملک کو دارالاسلام نہیں بنا سکتی مسلمانوں کی یہاں زبردست توہین موجود ہیں ان کا فرض ہے یا تو ہجرت کر جائیں۔ یا دشمن سے لڑ کر اپنی اور اسلامی حکومت تباہیں ہر وہ شخص جو دارالحرب میں رہتا ہو یہ اس کا مذہبی فرض ہے۔

ہم نے یہاں مقالہ مذکورہ میں، ہجرت کا ذکر قصداً چھوڑ دیا ہے۔ اس لئے کہ ہندوستانی مسلمان ہندوستان چھوڑ ہی نہیں سکتا۔ یہاں کی اکثر آبادی ہندو سے مسلمان ہوئی ہے۔ ان کے شہر اور اسٹاڈیٹک باہر سے آئے۔ اور چرباد شاہوں نے یہاں ایسے خاندان جو حکومت کرتے ہیں چھوڑے۔ مگر ایسی حالت میں کہ اب ان کے پاس حکومت نہیں رہی۔ یہ تینوں داستانہ مرشد خاندان شاہی، افرتے ایسے ہیں جو ہندو سے مسلمان نہیں ہوئے۔ حکمران کو اپنا ملک چھوڑے اتنا زمانہ گزر چکا ہے کہ انہیں وطن میں کوئی شخص نہیں پہچانتا۔ ایک سید اگر مکہ معظمہ میں جا کے تو عام ہندوستانی کی طرح سمجھا جائے گا۔ یہی حال افغانوں کا افغانستان میں اور ترکوں کا ترکستان میں ہے۔ پہلے سلسلے نہایت شریف افغان خاندان سے تعلق رکھنے والے تعلیم یافتہ نوجوان ہندوستانی کابل میں آئے۔ تاکہ اپنی قومی حکومت کی ترقی میں مدد دیں، مگر وہ عام ہندوستانیوں سے زیادہ ذلیل ہو کر رہ گئے۔ لہذا ہم نہیں مانتے کہ کوئی ہندوستانی ہندوستان سے ہجرت کرنے کی استعداد رکھتا ہے۔ اس لئے ان کا فرض یہی ہوگا کہ دارالحرب میں رہ کر اس کو دارالاسلام بنانے کی سعی کریں۔ یہ کام آسان نہیں ہے



اس کا مطلب یہ ہے کہ نظام حکومت جب متغلب طاقت کا مقابلہ کرنے سے عاجز ہو تو یہ فرض ملت پر عائد ہوتا ہے۔ ملت کا اس سے تغافل برتنا اور تقاضا کرنا حرام ہے۔ بلکہ ہر فرد پر واجب ہے کہ وہ اس غلبے کو ختم کرنے میں اپنی پوری طاقت صرف کرنے کا ارادہ کرے۔ پھر جیسے حالات پیش آتے رہیں اسی لحاظ سے اپنا اجتماعی نظام قائم کرتا ہے۔

امام ولی اللہ نے تودہلی کے اعلیٰ طبقہ کو اپنے علوم سے تعارف کرایا تھا۔ مگر امام عبدالعزیز نے قوم کے متوسط طبقے کو بیدار کر کے عوام کو اس حقیقت سے آشنا کر دیا یہی قومی حکومت کی تائیس ہے بفضلہ تعالیٰ امام عبدالعزیز اپنے مشن میں کامیاب رہے جس سے وہ سواجہ الہند کھلائے۔

البقیہ صفحہ ۹۳ اس کے لئے اسنادوں کی ضرورت ہے۔ اور امام عبدالعزیز نے ایک سلسلہ اساتذہ کا تیار کر دیا ہے۔ تاکہ وہ ہر سمجھ دار آدمی کو قابل اطمینان طریق سے راستہ بتا سکیں۔

مسلمانوں کی مخالفت سیاسی طاقتوں نے عوام کو امام عبدالعزیز کی تعلیم و تربیت یافتہ جماعت سے ہر گمان کرنے کے لئے مسلسل کوششیں کی ہیں۔ اور جو ان کے دام میں نہیں گیا۔ وہ اس ہدایت کے سرچشمے سے سیراب نہیں ہو سکا۔ مولانا غلام فیض محمد ۱۲ محمد نور الحق پورہ شام ۲۔ نومبر ۱۹۳۱ء

۱۔ عوام اور ظاہر بین خواص امام عبدالعزیز کے کام کی حقیقت نہیں سمجھ سکے۔ وہ انقلاب کے معنی۔ انقلاب کا پروگرام۔ اس کے ابتدائی مراحل جانتے ہی نہیں ہیں۔ امام عبدالعزیز امام ولی اللہ کے علوم کے مخزن ہیں۔ امام ولی اللہ نے ہجو تشبیہات انقلاب کو نہ ہلی میں اس ایسا کر کے سامنے میں



**جملہ معترضہ** | اسلام کی تاریخ میں ایک واقعہ گزر چکا ہے جسے تاریخ نے امام عبدالعزیز کے زمانہ میں ظہرایا ہے۔

بقیہ صفحہ ۹۳، بیٹھ کر لکھا ہے جس کو وہ خود بدلا کر ناچاہتے ہیں۔ یہ کام آسان نہیں ہے۔ حجۃ اللہ کا فقط ایک فقرہ ”وما تروا من ملوک بلادک یغنیہ عن حکایا تھم“ ہمارا مدعا ثابت کرنے کے لئے کافی ہے۔ امام عبدالعزیز اس باپ کا بیٹا ہے۔ وہ برٹش حکومت کا قبضہ تسلیم کرتا ہے اور اس کو راضی رکھ کر اپنے انقلاب کے لئے سارے ہندوستان میں بارود بچھا دیتا ہے۔ پہلی بار اس پیر کا کامیاب نہ ہونا، اُن لوگوں کے لئے اس کی قیمت گھٹا دیتا ہے۔ جو انقلاب کے مابین کو جو طبعی طور پر پیش آتے ہیں نہیں سمجھتے۔

پہلے ملک میں جو قومی تحریک ہندوستانی حکومت بنانے کی جاری ہے۔ اس کے وہ مانع ہیں۔ ایک برٹش نیشنل تحریکات سے فکر لینا۔ دوسرا ہندوستانی قومیتوں کو اپنے پاؤں پر کھڑا کرنے کے لئے ان کی ذہنیت کو بیدار کرنا۔ پہلا فکر اجنبی ہے۔ ہندوستانی جمہوریت سے اس کو کبھی قبول نہیں کر سکتے۔ دوسرے فکر کی علمبرداری فقط امام عبدالعزیز کے طریقے کے اتباع کے ماتھے میں ہے، کوئی شخص ہندوستان میں قومی حکومت قائم نہیں کر سکتا جب تک امام عبدالعزیز کا اتباع اپنے لئے لازم قرار نہ دے۔ دنیا کے عمومی انقلاب کی تاثیر سے ہم اس پر راضی ہو گئے کہ امام عبدالعزیز کی قومی حکومت کی صورت یورپین ہو۔ اب یہاں ہندوستان میں ہندوستان کی دو ہزار سال پہلے کی قومیت کو زندہ کرنا ناممکنات سے ہے۔ امام عبدالعزیز کے اتباع پر جن لوگوں کو جمع ہو جانا چاہئے۔ اُن کی پریشان دماغی نے دنیا سے اس حقیقت کو مخفی کر دیا ہے۔ مگر ہمارا نوجوان بیدار ہونے کے بعد سالہا سال کا کام چند دنوں میں پورا کر دے گا۔

جب شام کی عربی حکومت پر عراقی غائب آجے تھے اس زمانے میں امام ابو حنیفہ نے فراستِ خدا داد سے متاثر ہو کر عراقی فقہ کی تنظیم عقلیت کے اعلیٰ اصول پر مکمل کر دی۔ یہ تنظیم اگر اُسی حالت میں رہتی جو امام ابو حنیفہ کی ذہنیت کا نتیجہ تھی۔ تو اعلیٰ عقلمندوں کے سوا کوئی نہ سمجھ سکتا۔ اور جیسے بہت سے ائمہ کے مذاہب مندرس ہو گئے۔ یہ فقیہ بھی فروغ نہ پاتی۔ مگر اللہ تعالیٰ کی رحمت نے عجمی ذہنیوں کی آسانی کے لئے فقہ حنفی کی ترویج کے سامان پیدا کر دیئے امام ابو یوسفؒ جو امام ابو حنیفہ کے شاگردوں میں عربی نسل کے ذکی الفطرتہ استاد تھے۔ امام محمدؒ کو اپنا رفیق بنایا اور اپنے استاد کی فقہ کو متوسط طبع تک پہنچانے کا کام پورا کر دیا۔ اسی کا نتیجہ ہے کہ آج تک امام ابو حنیفہ کا مذہب دنیا میں قائم ہے۔

لے عراقی و حقیقت ایرانی نومسلوں کی اکثریت کا دوسرا نام ہے۔  
 لے عراقی فقہ وہ ہے جسے عراق کے عرب ائمہ، صحابہ اور تابعین مرتب کر چکے تھے۔  
 امام ابو حنیفہ انقلابی سیاست کے مالک تھے۔ فقہ کو ایسے طریقے پر مرتب کرنا  
**حنفی فقہ** چاہتے تھے کہ ایرانی ذہنیت اُسے آسانی سے قبول کر سکے۔ کتاب و سنت  
 سے استنباطِ عرب کی ذہنیت کے لئے بہت مناسب ہے۔ وہ قرآنِ عظیم بچپن سے سمجھتے ہیں۔  
 احادیث اور آثار کے متعلق بھی ان علماء کو فہمِ الجملہ علم ہوتا ہے۔ اُن کے نزدیک اکثر مسائل کتاب  
 و سنت سے۔ آسانی مستنبط ہو سکتے ہیں۔ بعض دقیق مسائل میں وہ کسی امام کی تقلید پیدا کر لیتے

دہفقہ صفحہ ۷۹ ہیں۔ اسی سے وہ شافعی یا مالکی کہلاتے رہے۔ مگر جب خلافت کا نظام ایرانیوں کے ہاتھ آگیا۔ ان کی ذہنیت اس طرز تفقہ کی معتاد نہیں تھی۔ وہ ہر چیز کو ایک عقلی اصول کے اندر حل کرنا ضروری جانتے ہیں۔

**بشہ خدو جوا** عام طور پر یہ لوگ امام ابو حنیفہ کی فقہ پر ایک اعتراض وارد کیا کرتے ہیں کہ اس میں حامد اہل سنت سے نفرو اختیار کیا گیا ہے۔ اور یہ امام ابو حنیفہ کی ذہنی تاثیر کا نتیجہ ہے۔ ہم نے جب کتاب التائید لایمام محمد طریقی تو ہمیں اس شبہ پر پہنچی آئی۔ ہر ایسا قول جس میں امام ابو حنیفہ عام اہل علم سے متفر د سمجھے گئے اور اس کو شاذ قرار دیا گیا۔ وہ قوال سب کے سب ابراہیم نخعی سے منقول پائے۔ ابراہیم نخعی عبد اللہ بن مسعود کے شاگردوں میں ایک مسلم امام ہیں۔ سفیان بن سعید ثوری بھی انہی کے طریقے کے ایک عالم ہیں۔ آگے چل کر امام بخاری کا ابراہیم نخعی سے خصوصی انساب ہے۔ بخاری اسحاق سے۔ وہ عبد اللہ بن مبارک سے۔ وہ سفیان ثوری سے۔ وہ تلامذہ ابراہیم نخعی سے۔ وہ منصور، حمش، حماد، حکم، ہیں۔ دو اول الذکر سفیان کے مدرس ہیں۔ اور دو آخر الذکر فقہ میں ان کے اساتذ ہیں۔ امام ابو حنیفہ کا یہ خصوصی کمال ہے کہ وہ ابراہیم کی فقہ کو معقول بنا دیتے ہیں۔ اور اس میں سے آئندہ ضرورت کے مطابق مسائل استنباط کرنے کیلئے قواعد وضع کر دیتے ہیں۔ مگر وہ یہ کام نہ کرتے تو ایرانی فقہاء اور متعلمین خلافت کبھی اسلامی فقہ کو چلا دے سکتے۔ امام ابو حنیفہ کا یہ ایسا احسان ہے جس کی امت اسلامیہ ہمیشہ ممنون رہے گی۔

مگر اس کے ساتھ ان کی انقلابی سیاست اس فقہ کو کامیاب ہونے میں نہیں دیتی۔ عام اہل علم ان کا نام سن کر بھاگتے ہیں۔ کہ کہیں ہم بھی حکومت کے عتاب میں نہ آجائیں۔

امام ابو یوسف نے اس مشکل کو حل کر دیا۔ یہ عباسی خلافت کے ساتھ ہو گئے اور امام صاحب کے مسلک یعنی حلیوں کی تائید۔۔۔۔۔ سے دست کش ہو گئے۔ اس طرح عباسی خلافت کو چلانے کو لئے جس قدر قانون کی ضرورت تھی انہوں نے امام ابو حنیفہ کی فقہ سے مدد لے کر اسے منظم کر دیا۔

(فقہ صفحہ ۹۶)، الف، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانے تک فقہاء کا مرجع خلیفہ راشد رہا۔ فقہاء اپنے اجتہاد پر عمل کرتے اور ان کا اختلاف مفسر شکل میں ظاہر نہ ہوتا تھا۔ اسلئے کہ ان کے عمل کے لئے زمینیں مختلف تھیں۔ مثلاً ایک فقہ نے مغرب میں ایک طرح کا حکم دیا۔ دوسرے نے مشرق میں اس کے خلاف کہا۔ لوگوں کو یہ علم ہی نہ ہو سکا۔ کہ یہ دو فقہ مختلف رائے رکھتے ہیں۔ اس لئے کوئی دقت پیدا نہیں ہوتی تھی۔ البتہ حجاز میں یا مدینہ منورہ میں (یہ زمانہ خلیفہ راشد) اگر فقہاء کا اختلاف ظاہر ہوتا تو خلیفہ راشد کا حکم اس کا فیصلہ کر دیتا۔ اس سے وہ اختلاف بھی ضرر کے درجے تک پہنچ نہیں سکتا تھا۔

د، اس کے بعد بنی امیہ کے دور میں ساری توجہ فتوحات اسلامیہ پر مرکوز رہی۔ اور فقہاء کا طریقہ عمل ویسا ہی رہا۔ جیسے خلافت راشدہ میں تھا۔ یعنی مختلف ممالک میں اگر کوئی اختلاف تھا۔ تو اس سے کوئی تعرض نہ کیا جاتا تھا۔ اُدھر صحابہ کے گورنر کو اپنے لئے قاضی مقرر کرنے کا اختیار حاصل تھا۔

جب کبھی مرکز خلافت میں نزاع پیدا ہوتا۔ تو بنی امیہ کا خلیفہ اتنا علم رکھتا تھا۔ کہ وہ فقہاء کے مختلف اقوال سن کر ایک قول کو ترجیح دے سکے۔ ہم نے خلیفہ ہشام بن عبد الملک کے بعض فتاویٰ ایسے دیکھے۔ کہ آج تک فقہاء ان کا مقابلہ نہیں کر سکتے۔ اور اگر خلیفہ ترجیح سے عاجز آجاتا۔ تو فقہاء، مدینہ کا فیصلہ دریافت کر لیتا۔ (و واضح ہے کہ بنی امیہ نے علمی مرکز دمشق میں منتقل نہیں کیا تھا۔ عباسیوں نے سیاسی مرکز اگر بغداد کو بنایا تو علمی مرکز بھی وہیں منتقل کر لیا۔ اسی لئے ان کے خلیفہ نے امام مالک سے کہا کہ موطا کی تعلیم بجائے مدینہ کے بغداد میں آکر دیجئے۔ مگر امام مالک مرکز کو چھوڑنے پر کب تیار ہو سکتے تھے؟ انہوں نے صاف انکار کر دیا۔ نور الحق)

ج، چھٹی صدی میں نئی چیز پیدا ہوتی ہے۔ مدینہ منورہ کے بجائے بغداد علمی مرکز بنتا ہے۔ اور خلیفہ میں اتنی علیست نہیں کہ وہ ترجیح دینے کی استعداد رکھتا ہو۔ جیسے بنی امیہ کے خلفاء میں تھی۔ تمام خلافت کے اطراف بعیدہ سے مختلف فتاویٰ مرکز میں جمع ہونے لگے۔ اس لئے کہ اب حکمران طائفت ایرانی ہے وہ کسی فقہ کے فتویٰ کو نہ سمجھ سکتی ہے۔ نہ ترجیح دے سکتی ہے۔ دوسرے گورنروں کے اختیار



(بقیہ صفحہ ۹۷) معطل ہیں۔ اس لئے ہر اختلاف کو وہ بھی مرکز کی طرف منتقل کر دیتے ہیں۔

ان حالات میں خلیفہ کا رفیق ایک زبردست عالم ہونا ضروری ہے۔ جو اس ایزدیت کے تمام جھگڑوں سے اُس کو نجات دلا سکے۔ اس کے لئے پہلے پہل خلیفہ منصور نے سعی کی۔ کہ اہل مدینہ اُس کے طرف دار بنیں۔ مگر اُن کا توافقی نہیں ہو سکا۔ منصور محتاج ہوا۔ کہ اہل عراق کے فقہاء سے استدعا کرے وہ امام ابو حنیفہ کو اس کا اہل سمجھتا تھا۔ مگر فقہاء کے سیاسی اختلافات کے باعث وہ اُن سے استفادہ نہ کر سکا۔ امام ابو یوسف نے یہ بہت دکھائی اور تمام ممالک خلافت کی قضا کو منظم کر دیا جس سے آپ کا لقب قاضی قضاۃ العالم ہوا۔ تاج التوایم این قطلوبغا۔ نور الحق، عدالتوں میں مراتب قائم کر کے خلافت کو اپیل کی آخری حدالت بنا دیا۔ اس کے لئے ضروری تھا۔ کہ تمام قلمروں میں ایک ہی قانون نافذ ہو۔ امام ابو یوسف نے امام ابو حنیفہ کی فقہ پر غور کر کے ایک قابل عمل نظام نامہ مرتب کر لیا۔ اور امام محمد بن حسن شیبانی کو اس کی تعلیم کے لئے مخصوص کر دیا۔ اب جو قاضی امام محمد کے ہاں سے پڑھ کر نکلے گا۔ فقط وہی کسی مملکت میں قاضی بنایا جائے گا۔ چھوٹے قاضی وہ اپنے تلامذہ سے منتخب کر کے مقرر کر لے گا۔ اس طرح ان دو بزرگوں (ابو یوسف و محمد) کے اتفاق سے تمام ممالک خلافت ایک قانون کے پابند ہو گئے۔

یہ خلافت جب یہ کام سب سے قابل فخر زمانہ ہے۔ اس میں امام ابو حنیفہ کا کمال جس قدر مانا جائے گا۔ اس کے ساتھ امام ابو یوسف اور امام محمد بھی فراموش نہیں کئے جاسکتے (یہ ہے فقہ حنفی اور ائمہ حنفیہ کی حقیقت؟ مع اوفی تعییر۔ وللتفصیل موضع آخر۔ ولنعلم ما قبل ۵

وستان جہد بگل را از نظیری بشنود  
عذیب اشقتہ تر گفتہ است این افسانہ را  
نور الحق،

ہماری سمجھ میں جو کام امام ابو یوسف اور محمد ہر دو نے کیا۔ شاہ ولی اللہ کی فقہ تصوف اور حدیث کو رواج دینے میں اکیلے امام عبدالعزیز نے کیا۔ یہ صحیح ہے کہ اُن کے دو بھائی شیخ رفیع الدین اور عبدالقادر اُن کے معاون تھے۔ مگر فیصلہ کن رائے فقط شاہ عبدالعزیز کی ہوتی تھی۔ ان کی اس



(بقیہ صفحہ ۹۸) اطاعت نے ہندوستان کو شہنشاہ عالمگیر کے بعد پھر ایک دفعہ ایک قانون دفعہ صنفی عزیزی، کا پابند بنا دیا۔ اب آپ ہندوستان میں کوئی عالم صنفی نہیں پائیں گے جس پر شاہ عبدالعزیز کا احسان نہ ہو۔ مارتی اور باغی ہر اجتماع میں پیدا ہوتے رہے ہیں۔ اُن کی وجہ سے کوئی اجتماعی قوت بدنام نہیں ہو سکتی۔ محمد نور الحق العلوی۔

اگلے اقدام میں کسی تحریک کو محفوظ کرنے کا یہ اساس ہے۔ جو چیز متوسط طبقہ میں آجائے وہ قبا نہیں ہو سکتی۔ اونی طبقہ اس کی تقلید کر لیتا ہے۔ اور اعلیٰ طبقہ جو کچھ کہتا ہے اس کی عملی صورت ہی ہوتی ہے۔ جو متوسط طبقہ میں ہے۔ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ میں اس کو رسوم سے تعبیر کرتے ہیں ایک حقیقت اور حکمت کو جب تک رسم نہ بنایا جائے۔ وہ انسانیت کے لئے مفید نہیں ہو سکتی! امام ولی اللہ تمام شرائع الہیہ کے اندر رسوم کو مرکز مانتے ہیں۔ قرآن عظیم نے اس کو معروف کے لفظ سے تعبیر کیا ہے۔

ہمدی قوم کے ذکی الفطرۃ، عقلند، اعلیٰ علوم فوراً لے لیتے ہیں۔ مگر اُن کو متوسط طبقے تک پہنچانا ضروری نہیں سمجھتے۔ کیونکہ انہوں نے حکمت علی کسی استاد سے نہیں سیکھی۔ اُن کی ساری محنتیں خود اُن کی اپنی ذات تک محدود ہوتی ہیں جتنی کہ اُن کی اولاد بھی اُن کے مشرب کی تائید نہیں کرتی۔ امام ولی اللہ امام ربانی کے بعد ایک عظیم الشان مجدد ہیں۔ انہوں نے اپنے اتباع میں عمل کرنے والے افراد کا بہت بڑا مجموعہ تیار کر دیا ہے۔ وہ متوسط طبقے تک اپنے علوم کو پہنچانا ضروری سمجھتے ہیں۔ ہمارے ائمہ حدیث بھائی شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے دقیق مسائل سے حظ اٹھاتے ہیں۔ مگر یہ نہیں دیکھتے کہ آیا یہ لطیف علوم ہندوستان کا متوسط طبقہ بآسانی قبول کر سکتا ہے؟ اس کے لئے عربی ذہنیت موزون ہے۔ انہوں نے بڑی بڑی محنتوں سے چھوٹی چھوٹی مسجدیں بنالی ہیں۔ اور اس خیال سے اپنی طبیعتوں کو تسنی سے لیتے ہیں۔ کہ زمانہ قیامت کے قریب آگیا ہے۔ اس لئے ہماری تحریکیں کامیاب نہیں ہوتیں۔ اُن کے لئے شاہ ولی اللہ کی حکمت کا مطالعہ ضروری ہے۔ اس کے بعد وہ ہندوستان کے مسلمانوں کی متوسط طاقت کو جو صنفی مذہب رکھتی ہے۔ پریشان کرنا خود بخود چھوڑ دیں گے۔ یہ امام عبدالعزیز کی طرہ مصلحت ہے جس پر اُنکے اتباع جب تک کام کرتے ہیں کامیاب رہتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے اپنی غیر متناہی رحمت کا دروازہ ہندوستانی مسلمانوں کیلئے کھول دیا۔ اور امام ابو یوسف کے واقعے سے ملتا جلتا ایک واقعہ دہلی کی تاریخ میں دہرا دیا۔ اگر امام عبدالعزیز اپنے والد ماجد امام ولی اللہ کی حکمت، اور اُن کی فقہ و تصوف و فلسفہ اور ریاست کے مخصوص طریقے، متوسط طبقے تک نہ پہنچاتے۔ تو آج امام ولی اللہ کو صحیح طور پر پہچاننے والا مشکل سے دستیاب ہو سکتا۔ اس طرح ہندوستانی مسلمان اس نعمت سے (جو تمام انسانیت کے لئے ابر رحمت ہے)، محروم ہو جاتا۔

امام عبدالعزیز نے سب سے پہلے امام ولی اللہ کے علوم کو علماء زمانہ کے اذہان تک پہنچانے کے لئے سلسلہ تصانیف شروع کیا۔

الف: امام ولی اللہ کی تفسیر فتح الرحمن کو سمجھانے کے لئے فتح العزیز، لکھی تفسیر عزیزی ہر ایک عالم بہ آسانی سمجھ سکتا ہے۔ مگر یہ لوگ اس کو فتح الرحمن کے غوامض حل کرنے کا ذریعہ نہیں بناتے! اس لئے ”الفوز الکبیر“ کے اصول قرآن وانی مفقود ہو رہی ہے۔ مثلاً مقطعات کی جو تفسیر شاہ ولی اللہ لکھتے ہیں اس کا سمجھنا بہت مشکل ہے۔ اور فتح العزیز میں ”الحر“ کی تفسیر پڑھنے سے بعد وہ چیز آسان ہو جاتی ہے۔ فتح العزیز میں عوام کی طبیعت کو جذب کرنے کے

لئے اُن کے مسلمات کے انبار لگے ہوئے ہیں۔ اُس میں بعض چیزیں حدیث کے فن تنقید کی رُو سے غیر ثابت بھی آجاتی ہیں۔ کیونکہ یہاں اُن کا مطلب تنقید رکھنا نہیں بلکہ اپنے والد کی حکمت کو عوام تک پہنچانا ہے۔ پس وہ حدیث غیر ثابت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل بنا کر پیش نہیں کرتے بلکہ اس جہت سے پیش کرتے ہیں کہ وہ اُن کے مخاطبین کا مسئلہ امر ہے۔

(ب) "أزالة الخفاء" کا مقدمہ تحفہ اثنا عشریہ لکھا بشیخ نے پہلے قرآن عظیم کی معرفت کو امام مہدی کی آمد سے معلق بنایا۔ اُس کے بعد امام مہدی کی آمد پر توہمات کے پرے ڈال دئے اس طرح اُن کی دعوت مسلمانوں کو قرآن عظیم کی برکات عامہ سے محروم کرنے کا ایک فریعوں بن گئی۔

لہ روی الخطیب بسند عن ابی ذرعة الرازی۔ قال اذا رايت الرجل ينتقص احدا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعلم انه زنديق وذلك ان الرسول حق والقرآن حق وما جاء به حق. وانما اعي ذلك الينا كل الصمابة. وهؤلاء يريدون ان يحرجوا شهودنا ليطلوا الكتاب والسنة. والحجج بهم ادلى وهم زنادقة من الكتاب للخطيب. واصابة من ولما جاء عند الرشيد شاكرا من الزنادقة. واداد ان يضرب عنقه. قال اخبرني لم تعلمون اول ما فعل المتعلم منكم الرض والقدر. قال اما قولنا بالرفض فاننا نريد السطو على المناقلة فاذا بطلت المناقلة او شك ان يبطل المنقول وخطيب بغداد مشيخ امام قتل الله

ایرانی حکومت کی مسلسل کوشش سے فرقہ اثنا عشریہ نے امام عبدالعزیز کے زمانہ میں شمالی ہند میں بھی اپنا مرکز بنالیا تھا۔ اُن کے مسموم پروپیگنڈے سے متوسط اذمان کو بچانے کے تحفہ اثنا عشریہ لکھا گیا ہے۔ علماء زمانہ تحفہ اثنا عشریہ کو مزے لے لے کر پڑھتے رہے لیکن اُسے ازالۃ الخفا سمجھنے کا واسطہ نہیں بنا سکے چنانچہ جس مقصد کے لئے یہ کتاب لکھی گئی تھی۔ وہ پورا نہیں ہوا۔

بقیہ صفحہ ۱۰۱، تورپشتی حنفی دعوامر سعدی (لہ ترجمہ فی طبقات السبکی، کتاب المعتقد باب سوم فصل چہارم میں لکھتے ہیں: "در خلافت ابو بکر بن گفتند چو اُن مٹھی می شود بطعن در حجر محابہ بطعن در ایشال مٹھی می شود بطعن در دین۔ زیرا کہ قرآن و احادیث و احکامیکہ ازاں مستفاد است از صحابہ بیا رسیدہ است۔ و چون حال ایشال براں وجہ اعتقاد کنند کہ مبتدعان میگویند بر نقل ایشال اعتبار نماند پس شریعت ثابت نشود۔ خطبہ و واجہ الیواقیت و الجواہر للشعراوی ۲۲۶

**ہندوستان میں شیعہ مرکز** | سلطان محمود نے ۱۰۲۵ء میں ہندوستان پر حملہ کیا اور پشاور کے قریب مقام ہنڈ پر جیپال والی لہور کی فوج کو شکست دی۔ نواح ملتان میں سلطان سے پہلے قرامطی نے اپنی سلطنت قائم کر رکھی تھی۔ ملتان کا مشہور عظیم الشان مندر جسے شیخ الاسلام محمد بن اسماعیل نے محض اس لئے زچہ لیا تھا کہ وہاں ابد اگلا کائنات النصارى والیہود و بیوت النیوان اللجوس قرامطی نے اس کو مسمار کر کے وہاں اپنا گورنمنٹ ہاؤس تعمیر کر لیا تھا سلطان نے قرامطی کو شکست دے کر اس عمارت کو مسجد کی صورت میں تبدیل کر دیا۔

دہلی جب مغلیہ خاندان کا بانی ہمایوں اپنے لڑکے اکبر کے ساتھ ہندوستان سے فرار ہوا۔ تو خود سیدھا شاہ اسماعیل صفوی کے پاس ایران پہنچا۔ ایرانی حکومت سے ایک باقاعدہ معاہدہ کرنے کے بعد فوجی امداد لے سکا۔ اور کامیاب ہوا۔ وہ معاہدہ کیا تھا اس کی تفصیل حسب ذیل ہے:-



دقیقہ صفحہ ۱۰۲ پر ایک ہندوستان مستقل خلافت کا مستحق ہے۔ اکبر نے اپنی خلافت کا دعویٰ کیا۔ اس لئے کہ ہمایوں ایران کی تابعداری کا وعدہ کر آیا تھا۔ تو اکبر کو ملکی حکومت پیدا کر کے استقلال کے دعویٰ کی ضرورت ہوئی۔ اس نے ہندوستان کو ساتھ ملا یا۔ تاکہ ملکی حکومت پیدا ہو۔ اور ایرانی حکومت سے کہا جاسکے۔ کہ جس حکومت نے تابعداری کا وعدہ کیا تھا وہ نہیں رہی۔ اس کے بجائے ایک نئی قومی ملکی حکومت قائم ہے۔ جسے معاہدہ معلوم سے ذرہ برابر تعلق نہیں۔ واضح ہے کہ ہندوؤں کا ملانا اکبر کی ایجاد نہیں۔ شیر شاہ۔ فیروز شاہ۔ ناصر الدین حسن، یہ کام پہلے کر چکے تھے۔ مگر ملکی حکومت بنانا یہ اکبر کی ایجاد اور اس کی ابتداء ہے۔

تفصیل اس اجمال کی یہ ہے۔ کہ بیرم خاں والد عبدالرحیم خانان کے توسل سے ہمایوں کا معاہدہ شاہ ایران سے طے ہوا۔ ورنہ شاہ ایران ہمایوں کو امداد دینا ولی سے کسی طرح نہیں چاہتا تھا۔ جب ہمایوں نے منظور کر لیا۔ کہ میں شیعہ مذہب کو وہاں رائج کروں گا۔ اور شیعہ ریجنٹ (بیرم خاں) کو اپنے ساتھ رکھوں گا۔ تو کہیں جا کر امداد دی گئی جب اکبر تخت نشین ہوا۔ اور اس کو اپنی سلطنت کی حقیقت سمجھ میں آئی۔ تو سب سے پہلے اس نے بیرم خاں کو حلیفہ کیا۔ بیرم خاں ایران کی راہ سے حج کے لئے جانا چاہتا تھا۔ اکبر نے اس کو روک دیا۔ اور پھر قتل کرادیا۔ اس کے بعد کوئی ریجنٹ ایران سے ہندوستان کو نہیں آیا۔ اکبر نے شیعیت کی بنیاد کلٹنے کے لئے ہندوستان سے اسلامی حکومت کو ختم کر کے اس کی بجائے ملکی حکومت پیدا کی۔ اس پر نہ تو کوئی سنی خلیفہ دباؤ ڈال سکتا ہے۔ اور نہ کوئی شیعہ بادشاہ حکم چلا سکتا ہے۔ اکبر جیسا انصاف پسند ہندوستان نے پیدا نہیں کیا۔ قانون کے سامنے اس کا بیٹا اور دشمن مساوی تھے :-

**جلال الدین اکبر بادشاہ** | ہم ترم محترم میں حلا۔ مشائخ۔ سلاطین ہر سرہ کے لئے فروا  
فروا نام لے کر کلام الہی وغیرہ اذکار کا ثواب ان کی زندوں  
کو بھیجتے تھے۔ مگر اکبر کو چھوڑ دیتے تھے۔ ایک روز خواب میں دیکھا کہ ایک چوہرہ ہے۔ جو کافی  
بلند ہے۔ مگر ہر سادہ۔ اس پر اکبر تنہا کھڑا ہے۔ اور سامنے دار پر ایک شخص لٹک رہا ہے اور ہم



دقیقہ صفر ۱۱ کھڑے دیکھ رہے۔ ہم نے اس کی تعبیر یہ کی۔ کہ ہند میں انصاف کرنے والا فقط اکبر ہے جس نے انصاف کی روح کو قائم رکھا۔ اور ہندو مسلم کو یکساں موقع دیا۔ کہ وہ انصاف سے مستمع ہو یہ کوئی قاعدہ نہیں کہ مسلمان انصاف سے مستمع ہوں۔ اور ہندو بوجہ ہندو ہونے کے رہ جائے قال تعالیٰ وَلَا يَجْعَلْ لَكُمْ فِتْنَةً مِّنْ أَشْيَاءِكُمْ ۖ إِنَّكُمْ عَلَیْهَا لَآتُونَ۔ دین الہی کا تقاضا یہ ہے کہ انصاف کی روح زندہ رہے اس کا مصاف الیہ خواہ کوئی ہو۔ اس بلند نشین پر فقط اکبر ہی بیٹھا ہے۔ اور دار انصاف کی دار ہے۔ جہاں گنہگاروں نے کی زنجیروں بندھوائی؟ اس کو تو حیا شہ سجھا جاتا ہے۔ وہ اکبر بیٹھا تھا۔ جو انصاف کو حامی کرنے آیا تھا۔

جب اکبر نے ملکی حکومت پیدا کر لی۔ اور بیرونی اسلامی دنیا سے اس کا تعلق منقطع ہو گیا تو اب دو صورتیں تھیں۔ اول یہ کہ مختلف مذاہب کو غیر معتبر قرار دے کر لا دینیت پر ساری مملکت کو جمع کیا جائے جس کا تجربہ اب یورپ میں ہو رہا ہے۔ مگر اکبر نے یہ احتمال قریب بھی نہ چھٹکنے دیا۔ دوسری صورت یہ تھی کہ مختلف مذاہب کو تسلیم کر کے ہر ایک کو پوری آزادی دی جائے۔ اور قانون حکومت کی جو شخص خلاف ورزی کرے اس سے مواخذہ ہو۔ خواہ ہندو ہو یا مسلم دوسرے عقول میں مذہب آزاد ہے جب تک حکومت سے مصادم نہ ہو۔ یہ اکبر کا بنایا ہوا قانون ہے جس پر انگریز اب عمل کر رہے ہیں۔ اور اپنے آپ کو بڑا حالی دماغ بنانے کی کوشش کرتے ہیں۔

**دین الہی** | اس ملک میں جو مختلف مذاہب کا مجموعہ ہے۔ حکومت چلانے کے لئے بادشاہ اور اس کی انتظامی کونسل کا کیا طریقہ عمل ہوگا؟ اس کے لئے اکبر نے دین الہی کا فقرہ ایجاد کیا۔ اس کا مطلب یہ ہے۔ کہ بادشاہ اور اس کی مرکزی کونسل کسی خاص مذہب کے طرفدار نہیں ہونگے۔ مگر مطلق مذہب کی پابندی سے ہی اپنے آپ کو آزاد نہیں کریں گے اور لا دینیت نہیں آنے پائے گی۔ یعنی خدا کی حکومت اپنے اوپر تسلیم کریں گے۔ ایک ہندو اللہ کی حکومت کی تفسیر ایک طرح کرتا ہے۔ اور ایک سنی مسلمان دوسری طرح اور ایک شیعہ تیسری طرح ان اختلافات سے حکومت کو تعرض کرنے کا کوئی حق حاصل نہیں ہوگا۔ البتہ پرائیویٹ طور پر بادشاہ اور ارکان کونسل

بقیہ صفحہ ۱۰۴ اپنے اپنے مذہب کے پابند رہیں گے۔ اس یکسانی کو دین الہی سے تعبیر کیا گیا۔ اس وسیع مملکت کے لئے اس سے بہتر غیر اسلامی نظام ناممکن تھا۔

ہماری رائے میں جو کام اکبر نے شروع کیا وہ اساساً صحیح تھا۔ اور غلطیاں اس نے نہیں کیں کہ اس عظیم ایشان کام کو چلانے کے لئے آدمی میسر نہیں آتے تھے۔ ہمارا خیال ہے کہ وہ ضرورتیں خدا تعالیٰ نے شاہ ولی اللہ کے ذہن پر پوری کر دیں۔ شاہ صاحب نے اس کام کو مکمل کر دیا۔ جو اکبر نے شروع کیا تھا کیونکہ وہ پہلی اسلام کو انسانیت کی تفسیر بناتے میں آپ تمام ادیان کو منطبق کر سکتے ہیں۔ ان کے طریقے پر ایک مسلم عالم اس نظام سلطنت کو چلا سکتا ہے۔ جو اکبر کا مقصد تھا۔ اگر ہندوستانی دماغ شاہ صاحب کے طریقے کا عالم بننے کے بعد نظام سلطنت چلانے کا ارادہ کرے تو اس کے مقابلے میں کوئی اجنبی حکومت کامیاب نہیں ہو سکتی۔ کافر ہو یا مسلم۔ شاہ صاحب کی حکمت پٹھنے کے بعد اگر کوئی اسلامی حاکم کی سرکرے تو اس کے سامنے یہ بات اٹھائے گی کہ وہ اپنا قیمتی مذہب چلانے کی اہمیت رکھتے ہیں۔ اور اگر مختلف مذاہب کو اپنے یہاں اجازت دیں یا اجازت دینے پر مجبور کر دئے جائیں۔ تو سوائے لادینیت کے اور کوئی نظام حکومت ان کے یہاں کامیاب نہیں ہو سکتا۔ ترکی میں جا کر دیکھ لو یہاں کس طرح عرب و افغانستان ترکی کا تتبع کر رہے ہیں۔ اسلامی حاکم کی یہ حالت ہے کہ وہاں یا اکبر کا دین الہی ہے۔ یا لادینیت اگر شاہ صاحب کی حکمت کا رواج ہوتا تو وہ ممالک اس مرض میں مبتلا نہ ہوتے۔

اکبر کے کارکن جو غلطیاں کرتے تھے۔ اور اسلامی حدود سے باہر نکلتے تھے۔ ان کی اصلاح کا ابتدائی کام حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی نے شروع کیا۔ اور وہ مجددان لئے گئے۔ مگر امام ربانی نے فقط کام شروع کیا تھا۔ اس کی تکمیل محمد شاہ کے عہد میں شاہ ولی اللہ نے کی۔ شاہ صاحب کو کام کرنے کا اُس وقت موقع ملا جب دہلی کی سلطنت اصلی معنوں میں مسلمانوں کے ہاتھ سے جا چکی تھی۔ اس لئے اس تعلیم کے نتائج اس وقت پھیل سکے۔

قال الشيخ الاجل في كتاب "التبليغ في ائمة التجديد" السلطنة الهندية

(بقیہ صفحہ ۱۰۵) صابر بن ناجیہا برناجیہ السلطنتہ الملیۃ الوطنیۃ بعد ما احدثہ السلطان جلال الدین محمد اکبر من تبدیل السلطنتہ الاسلامیۃ بالوطنیۃ مشہد وکان ذلک قد ہزأ منه لتالیف قلوب الصابئین الہندیین المائلین الی الحکومتہ السابقۃ للسلطان شیرشاہ الافغان الہندی۔ لکوند وطنیاً ولاندہ ما کان یبیز فی العدل بین المسلم والعابی۔ وقد ہزأ منه للتخلص من حق السلطنتہ المصنوقۃ الایرانیۃ۔ لان اباءہ السلطان نصیر الدین ہمایون کان قد عقد بتسلیم بعض الحقوق للایرانیین۔ علی السلطنتہ الہندیۃ۔ لہما استعان بہم فی استرداد ملکہ من اولاد السلطان شیرشاہ۔ فنصب نفس خلیفۃ علی الممالک الہندیۃ۔

ثم استقر علی ذلک ولدا السلطان نور الدین جہانگیر۔ ثم ولد السلطان شہاب الدین شاہجہان۔ مع اصلاح مناسب منہما لبعض الشیون فلما تعطل السلطان شاہجہان فی سنہ ۱۶۶۹۔ بسبب الفالج قبض علی ارقۃ السلطنتہ ولی عہدہ وولدا اکبر دارا شکوہ۔ وکان مغروراً فی اصول السیاسیۃ الوطنیۃ مفرطاً فی تنفیذ المساوات بین العناصر المختلفۃ۔ ثم قام ولدا الثالث السلطان محی الدین عالمگیر بمنازعۃ وتقلب علیہ۔ فلما تمر لہ الامر سعی فی تنظیم السلطنتہ علی اصول الخلافۃ الاسلامیۃ فی سنہ ۱۶۶۹۔ بالاختصار۔

یہ شمالی ہند جنوبی ہند میں پہلے محمد آباد۔ گوکنڈہ میں ابوالحسن تانا شاہ کامرکز تھا جسے سلطان عالمگیر نے ختم کر دیا۔ داواخر ذی قعدہ ۱۰۹۸ھ کو ابوالحسن گرفتار ہو کر دولت آباد کے قلعہ میں قید کر دیا گیا۔ سیرۃ المتاخرین کا شیوہ مصنف لکھا ہے: بہت حکام قلعہ گوکنڈہ و غوثی حیدر آباد و لطیف آب و ہوائے آن سرزمین زیادہ ازانست کہ دریں مختصر تو ان نگاشت۔ چوں ابوالحسن زیادہ از دیگران بہو و لعب و عیش و طرب و رغبت داشت۔ رواج فسق و فجور دران دیار زیادہ تر شد و عالمگیر کہ در ظاہر خود را بکسوت اہل صلاح مے آراست و تشبہ بتارکین دنیاے حبت۔ شہر

**جملہ معترضہ** | تعجب اس بات پر ہے کہ یورپ کی قومیں جو پہلے عیسائی تھیں اور آج کل نیچری ہیں۔ قرآنِ عظیم کا انکار کرتے ہوئے، اس کے معارف سے رہنمائی حاصل کر رہی ہوں۔ اور مسلمان کامل ایمان کا مالک ہوتے ہوئے، یہودیوں کی طرح فقط تلاوتِ الفاظ پر اکتفا کر دیتا۔ اسی کا نتیجہ ہے کہ مسلمان اپنے سامنے کوئی واضح پروگرام نہیں رکھتا، اور شیعہ کی طرح کسی بڑے رہنما کا منتظر بیٹھا ہے امام ولی اللہ کا طریقہ مسلمانوں میں اس مرض کی جڑیں اکھڑنے کا ضامن ہے۔

(ج) امام ولی اللہ کے معارف میں موطا امام مالک کی اہمیت اظہر من

(بقیہ صفحہ ۱۰۶) مذکورہ اجدادِ آباد را، بدارالہماذ موسوم ساختہ بقتل و خارت، اذالی آں و خرابی شہر مذکور پر داخت، و غرض اصلی او تحصیل خزائن نقد و جواہر کہ در سرکار ابوالحسن شہرت میداشت و استیصال اکابر علماء شیعہ و اقیاد حاکم مومنین کہ در آن شہر بودند نیز مقصود او بود۔ (ص ۳۹۹)

اس کے بعد لکھنؤ میں محمد شاہ کے آخری عہد میں مستقل مرکز پیدا ہو گیا۔ اس مرکز سے دہلی پر خبیہ حاصل کرنے کی مسلسل سعی جاری تھی جس کو روکنے کے لئے شاہ عبدالعزیز نے تحفہ اثنا عشریہ کی دیوار کھڑی کی۔ جب عوام شیعہ کے پراپیگنڈے سے متاثر نہ ہوں تب کہیں انہیں ازالۃ الحقائق پڑھایا جا سکتا ہے۔

۱۱۔ اہمیت مذکورہ کی پوری تفصیل رسالہ امام ولی اللہ کی حکمت کا اجمالی تعارف میں دی جا چکی ہے۔ وہاں ملاحظہ ہو۔ امام ولی اللہ وصیت نامہ میں فرماتے ہیں "چوں مبتدی قدرت بر زبان عربی یافت موطا بروایت یحییٰ بن یحییٰ معصودی بخوانانند۔ و ہرگز آں را حطل نگذارند کہ اصل علم حدیث است۔ و خواندن آں فیضہا دارد۔ و اما بساجد جمیع آں سلسل است۔ بعد ازاں از قرآن عظیم



الشمس ہے۔ امام ولی اللہ نے اُسے اپنے مذاق کے موافق نئی ترتیب سے مدوّن کیا ہے جس کا نام المسوّی من الموطّأ ہے۔ حدیث و فقہ میں یہی کتاب سراج الہند نے حکیم الہند سے پڑھی۔

امام عبدالغفر نے اپنے خاندان نے نوجوانوں کی تربیت میں اُسے قرآن عظیم کے بعد اس میں اول بنایا۔ اس طرح علماء کو اس طرف متوجہ کیا۔ اس کتاب پر پوری توجہ کرنے سے فقہ حنفی میں محققین (یعنی مجتہد منتجب جیسے ابن الحمام) پیدا ہوتے ہیں۔ اسی کی برکت ہے کہ ہم نے اپنی سیاحت میں مولینا شیخ الہند اور ان کے مشائخ سے زیادہ عقل مند فقہاء، اسلامی ممالک میں نہیں دیکھے۔

ہم نے اہل حرم محترم کو امام ولی اللہ کی کتاب المسوّی پڑھائی۔ وہ اس کی قدر کرنے لگے۔ انہوں نے اُس کو اپنے مطبع میں چھاپا۔ اور اپنے مدارس کے نصاب میں داخل کر لیا

مجھے یاد ہے کہ حضرت مولانا شیعہ الہند بہت پہلے زمانہ سے

بقیہ صفحہ ۱۰۷۔ درس گویند باں صفت کہ صرف قرآن بخواند۔ بغیر تفسیر و ترجمہ گوید۔ و در آنچہ شکل باشد در نحو یا در شان نزول متوقف شود و بحث نماید۔ و بعد فراغ از درس التفسیر جلالین را بقدر درس بخواند۔ حدیث طریقی فیض ہا است۔ ۱۱۰۱



امام ولی اللہ کی کتابوں کو دارالعلوم دیوبند کے درجہ تکمیل میں داخل کرنے کی ہدایت دے چکے ہیں۔ مگر ابھی تک اس پر عمل کرنے کا زمانہ نہیں آیا۔ اَللّٰہُمَّ اسْتَوْا بَنِيَّ وَحُرْنِيَّ اِلَى اللّٰہِ۔

امام ولی اللہ قریش کی زبان، اور ان کی معتدل معیشت و معاشرت کو اپنی اولاد میں خاندانی معاشرہ کے طور پر دیکھنا چاہتے تھے۔

لے (یہ حصہ وصیت نامہ سے ماخوذ ہے۔ قال اکامام ولی اللہ۔ مامردم غریبم کہ در دیار ہندوستان آبانے ما بغرب افتادہ اند۔ و عربیت نسب، و عربیت لسان۔ ہر دو فقرہ ما است کہ مارا بسید اولین و آخرین و افضل انبیاء و مرسلین، فخر موجودات حمید و علی آلہ الصلوٰۃ و التسلیحات نزدیک مے گرداند۔ شکر این نعمت عظمیٰ آن است کہ بقدر مکان عادات و رسوم عرب اول کہ منشأ آنحضرت است صلی اللہ علیہ وسلم۔ از دست مذہبیم و رسوم عجم و عادات ہندو را در میان خود نگذاہیم۔ م مضاف الحق) امام ولی اللہ نے حجۃ اللہ الباقیہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کو قیصر و کسری کے تکلفات برباد کرنے کے بعد تعمیری نمونہ بنایا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث اپنے خاندان کی معیشت و معاشرت کا اعلیٰ نمونہ تھی۔ اس خاندان کی پیروی اگر خاندانی طور پر ان کی اولاد میں قائم رہیں۔ تو وہ ہمیشہ قرآن کے انقلاب کو مکمل کرنے کا نمونہ بن سکتی ہیں۔ اسی لئے شاہ صاحب اپنی اولاد کو وصیت کرتے ہیں۔ وہ جو انقلابی پروگرام بنا چکے ہیں۔ چاہتے ہیں کہ ان کی اولاد آگے بڑھ کر اس میں حصہ لے۔ ان کی طبیعت کو متوجہ کرتے ہیں۔ کہ وہ اپنے خاندانی معاشرہ کو عام اہل زمانہ کے طریقے پر حاصل کرنے کی کوشش کریں حکمت کے اصول پر یہ تعلیم کا آسان قاعدہ ہے۔

امام عبدالعزیز نے اُن کی وصیت پر عمل کر کے شرفاء ہند کیلئے سرمایہ داری اور اُس کی ترقی یافتہ صورت، شاہنشاہی، کی لعنتوں کا سمجھنا آسان کر دیا۔

جہانگیری اور شاہجہانی عہد کے تنعم کی یادگار رہیں جو افلاس کے زمانے میں اعلیٰ خاندانوں کی ہمت کو گھٹن کی طرح کھا رہی تھیں۔ اُن سے سوسائٹی کو پاک کرنے کے لئے امام عبدالعزیز کے تربیت یافتہ نوجوان کھڑے ہو گئے۔ اور کامیابی سے اس کام کو سر انجام پہنچایا۔ ان اصلاح یافتہ خاندانوں کی خواتین کے ایثار سے ہزاروں مجاہدین کا لشکر کم از کم دس سال تک روٹی کھاتا رہا۔ اور کسی فرعون اور قارون کے آگے سر جھکانے پر مجبور نہیں ہوا۔ ورنہ امیروں کے اندوختہ خزانوں پر تو اوو باش نوجوان اور بد اخلاق عورتیں مسلط رہیں۔

امام عبدالعزیز کی اس تربیت کی دوسری برکت یہ ظاہر ہوئی کہ ہندوستانی اعلیٰ خاندانوں کے ناز و نعمت سے پہلے ہوئے نوجوانوں کا لشکر سندھ کے راستے سے قندھار و کابل ہو کر پشاور کے پہاڑوں اور جنگلوں میں مرنے کے لئے تیار ہو گیا۔

لے اُن کے خاندان کے نوجوان شرفاء دہلی کے دوسرے نوجوانوں کے ساتھ مل کر رہتے تھے۔

(بقیہ صفحہ ۱۱۰) ان میں جو چیزیں پیدا کر دی گئیں وہ دو سب سے نوجوانوں میں طبعی طور پر تاثیر کرتی تھیں۔ لوگ ابھی طرح جانتے ہیں کہ مولانا اسماعیل شہید سوسائٹی کے ہر طبقے میں جاتے تھے۔ وہ اپنے خاندان کے امام تھے۔ اس خاندان کے نوجوان ان کے پیچھے چلتے تھے۔ جہدِ دہ و غلط کہنے کے فاحشہ عورتوں میں گئے۔ تو مولانا محمد یعقوب دہلوی متوفی ۱۲۸۶ھ ہمدرد مولانا محمد اسحاق متوفی ۱۲۹۶ھ ان کے پیچھے پیچھے۔ مگر نظر بچا کر جا رہے تھے۔

لے انسان اپنی ضرورتوں سے فارغ نہیں ہوتا تا کہ اُس کا دماغ فراغت سے کوئی اعلیٰ فکر سوچ سکے۔ اس سے ہمیں خود بخود پست ہو جاتی ہیں جب تک خاندان کی زندگی کا بوجھ ہکا نہ کر دیا جائے۔ اولوالعزم طبائع اپنے لئے راستہ نہیں پاتیں۔ وہ خاندان کو چھوڑ نہیں سکتے۔ اور خاندان ان کو ایک لمحہ کے لئے فرصت نہیں دیتا۔

**دعاۃ حزب** دعاۃ کا سلسلہ امام ولی اللہ کی تنظیم میں خاص اہمیت رکھتا ہے۔ وہ کی زندگی کے پروگرام میں انہی دعاۃ کو امارت کا درجہ دیتے ہیں۔ امام عبدالعزیز نے امیر شہید مولانا عبدالحی اور مولانا محمد اسماعیل کو دعاۃ کا نظام قائم کرنے کیلئے سیاحت ہند کے لئے روانہ کیا۔ دس۱۲۳۵ھ میں امام عبدالعزیز نے اصلاح و تبلیغ کے واسطے کو دست دی۔ ایک جماعت تعلیم و تدریس کے لئے دہلی میں مامور فرمائی۔ مولانا محمد اسحاق اور مولانا محمد یعقوب مولانا رشید الدین خاں (متوفی ۱۲۴۵ھ فور) مفتی صدر الدین (متوفی ۱۲۸۵ھ فور) اس جماعت کے معتدراکان ہیں۔ دوسری جماعت اطراف دہلی میں تبلیغ و ارشاد کے لئے روانہ کی۔ امیر شہید نے ہر دو حضرات مظفرنگر، سہارن پور، رام پور، بریلی، شاہجہان پور وغیرہ کا دورہ کیا۔ تفصیلات سوانح احمدیہ میں ملاحظہ ہوں۔ راجہ محمد رشید الدین و صدر الدین نے ابجد العلوم ۹۱۶ھ و التمشید ۲۱۶ھ نورالحق ۱۰۱۰ھ لوگ دورہ کر کے زمین تیار کر لئے۔ اس کے بعد امام عبدالعزیز نے ان کو حکومت کی اشد قائم کرنے کے لئے مقرر کیا۔ یہ جہاد کریں گے۔ حکومت بنائیں گے (۲۹ شعبان ۱۲۳۹ھ کو دو سال گیارہ ماہ بعد سید شہید مع اپنے ہمراہیوں کے سفر حج سے واپس تشریف لائے۔ ذی الحجہ ۱۲۳۹ھ سے

دہلیہ مصطفیٰ منشا، جہاد کی تیاری شروع کر دی گئی۔ مولانا محمد اسماعیل و مولانا عبدالحی ترغیب جہاد کے لئے اطراف ہند کا دورہ کرنے لگے۔ جب تقریباً دو ہزار مجاہدین کا اجتماع ہو گیا، تو امیر شہید نے ان کے تین حصے کر دیے۔ اور کوچ کا حکم دیا۔ کچھ حصہ ٹونک کر بیٹھا جمیر شریف، پھر دہلی آئے۔ سلسلہ کے آغاز میں دیوبند، بہار، پور، پانی پت، کرناٹ، تھانیس وغیرہ سے گزرتے ہوئے مالیر کو ٹکے پہنچے۔ وہاں سے محدث بہاول پور، حیدر آباد سندھ، شکار پور، جاگن، خان گڑھ، درڈھاوڑ، درہ بولان، پشین قندھار اور کابل سے گزرتے ہوئے براہ خیبر داخل پنجاب ہو کر پشاور تشریف لائے۔ پشاور سے ہشت نگر میں پہنچ کر موضع خویگی میں قیام فرمایا۔ پھر بوشہ تشریف لے گئے۔ نورالحق، اور دوسری جماعت جو ان کے کچھ پیرو تیار ہو رہی تھی، ان کو دعا کا کام سپرد کر دیا گیا۔ ان میں مولانا ولایت علی (متوفی ۱۳۶۹ھ نور) اور مولانا سید محمد علی رامپوری (متوفی ۱۳۵۵ھ نور) مشہور عالم ہیں۔ تنبیہ، دعا کا نظام شروع سے آؤتک مولانا اسحاق کے ہاتھ رہا ہے۔ سوانح احمدیہ کے مصنف نے امیر شہید کے مناقب اس طرح بڑھا چڑھا کر لکھے ہیں کہ مولانا اسحاق کی شخصیت گم ہو گئی ہے۔ اس کا اصلی سبب یہ ہے کہ مولانا ولایت علی نے مولانا اسحاق کے بالمقابل اپنی پارٹی بنائی۔ اور سوانح احمدیہ کا مصنف اس پارٹی سے تعلق رکھتا ہے۔ مگر پھر بھی اس کے قلم سے بعض واقعات ایسے نکل گئے ہیں جن سے ہمارے مطلب پر روشنی پڑتی ہے۔ مولانا محمد اسحاق نے ایک ہنڈی پنج تار بھیجی۔ وہاں وہ وصول نہ ہو سکی۔ اسکی بازیت کے لئے سیدٹھ پر عدالت عالیہ آگرہ میں دعویٰ کیا گیا۔ اور ڈگری مولانا محمد اسحاق کے نام ملی (مؤلف سوانح احمدیہ نے یہ واقعہ اس لئے لکھا۔ کہ یہ تحریک برطانوی گورنمنٹ کے خلاف نہ تھی۔ براہ دور اندیشی شیخ غلام علی رئیس اعظم الہ آباد کی معرفت گورنر اضلاع شمالی و مغربی کو اس تیاری جہاد کی اطلاع دی گئی۔ جس کے جواب میں گورنر نے کہا جب تک انگریزی عملداری میں کسی فتنے کا اندیشہ نہ ہو۔ ہم ایسی تیاری سے مانع نہیں۔ مذکورہ بالا واقعہ سوانح احمدیہ میں موجود ہے۔ ہم اسی ایک واقعے کو کافی سمجھتے ہیں۔ اگر روپیہ روانہ کرنے کا انتظام شاہ اسحاق کے ہاتھ میں نہ ہوتا۔ تو عدالت میں وہ دعویٰ کس طرح کر سکتے تھے؟ اور ڈگری کس طرح لے سکتے تھے؟



بقیہ صفحہ ۱۱۲ جب مولانا محبوب علی (متوفی ۱۳۰۵) مجاہدین کے مرکز سے واپس دہلی پہنچے اور انہوں نے اس تحریک کے مخالف پروپیگنڈا شروع کیا۔ (کہ یہ تحریک جہاد سرے سے بے سود اور غلط اقدام ہے وغیرہ وغیرہ) تو سوانح احمدیہ کا مؤلف لکھتا ہے کہ مولانا محمد اسحاق اور مولانا محمد یعقوب کی کوششوں سے یہ فتنہ دبا اور اثر باطل دور ہوا۔ اور قاتلوں کی روانگی باقاعدہ شروع ہو گئی۔

دعاۃ مسجدوں میں دھڑکتے ہیں۔ خاندانوں کے پاس کچھ اندوختہ نہیں جو ریش اپنا زیو سے کران کا فائدہ بٹاتی ہیں۔ اس کے ثبوت میں مدراس کے خان عالم کی بہو کا واقع سوانح احمدی میں موجود ہے۔

خود ہیں اپنا تجربہ ہے۔ کہ دہلی میں ہم نہایت تنگ حالی سے پہنچے۔ مولانا شیخ المند کے حکم سے کام شروع کر دیا۔ یہیں ڈاکہ کے شریف خاندانوں کی خواتین سے روپیہ متا دیا ہے۔ اُس کے بعد نواب سلطان جہاں بیگم کے دو سو روپیہ ماہوار عطیہ سے ہم دہلی میں بیٹھ سکے۔

اس سے پہلے ہم نے جب سندھ میں مولانا شیخ المند کے ارشاد پر سترہ سو میں کام شروع کیا تو جناب پیر صاحب العلم کے خاندان کی محترم خاتون نے اپنا سنہری ہار دھند، بھجریا، نیز بھرت کابل کے موقع پر شیخ عبدالرحیم ندوی کی بیوی اور ان کی لڑکیوں نے اپنا تمام سنہری زیور بھجکر ہمارے لئے زاد راہ دیا کیا۔ اور کوڑھ تک ہمیں پہنچا کر نقدی دیاں ہمارے حوالے کی۔ مولانا غلام فیض محمد (محمد نور الحق۔ بعد عصر۔ نومبر ۱۹۴۱ء)

۱۵ جس کا ایک نوذ مولانا ولایت علی عظیم آبادی ہیں۔ سترہ سو میں پیدا ہوئے۔ آپ فتح علی صاحب کے بیٹے اور رفیع الدین حسین خاں صاحب کے نواسے تھے۔ جو صوبہ بہار کے ناظم درمیں تھے۔ آپ نانا کے بڑے لاڈلے تھے۔ ہر وقت ریشمی یا زریں لباس باڈا کے کی جلدانی اور تن زیب کا جوڑا زیب تن رہتا تھا۔ اور خوشبو و عطر سے معطر رہتے تھے۔ انگلیوں میں سونے کی انگشٹریاں اور پھلے ہوتے۔ لکھنؤ میں تھے تو دھان کے شوقین، خوش پوشاک رنگین مزاج نوجوانوں میں آپ کا شمار تھا۔ سید صاحب کی خدمت میں حاضر ہوتے ہی حضرت مصعب بن عمیر



امام عبدالعزیز نے اپنی تحریک کو کامیاب بنانے کے لئے اپنے تربیت یافتہ افراد سے جمعیت مرکزیہ بنائی جس میں پہلے اپنے تئیں بھائیوں (مولانا رفیع الدین، مولانا عبدالقادر، مولانا عبدالغنی) کو رکھا۔ سب چھوٹے مولانا عبدالغنی پہلے (۱۲۲۷ھ میں) فوت ہو گئے۔ اس لئے اہل دہلی اُن سے یاد و آشنا نہیں ہوئے۔ مگر حضرات ثلاثہ کا لفظ اہل دہلی کی زبان میں امام عبدالعزیز اور اُن کے دو بھائیوں کے لئے بولا جاتا ہے۔ اس جمعیت کی سعی سے نوجوانوں کی دوسری جماعت تیار ہو گئی۔ اس جماعت کے سرکردہ بھی تین یا چار بزرگ تھے (۱) مولانا محمد اسماعیل شہید، مولانا عبدالغنی کے صاحبزادے (۲) مولانا عبدالرحمن دہلوی مولانا نور اللہ کے پوتے اور امام عبدالعزیز کے داماد (۳) مولانا محمد اسحاق۔ امام عبدالعزیز کے نواسے (۴) مولانا محمد یعقوب دہلوی متوفی ۱۲۸۲ھ مولانا محمد اسحاق کے بھائی (امیر شہید اس حزب کے ساتھ منضم کئے گئے)۔

(بقیہ صفحہ ۱۱۳) کی طرح کیفیت بدل گئی۔ اب وہ لکھنؤ اور عظیم آباد کے ہائیکے نوجوان نہ تھے۔ بلکہ میدان صلابت کی جماعت کے ایک جفاکش مزدور اور معمولی خادم تھے۔ رائے بریلی میں مولانا شہید سے حدیث پڑھتے اور آپ کی جماعت کے نائب تھے جنگل سے لکڑیاں کاٹ کر اور سر پر اٹھا کر لاتے۔ اور اپنے ہاتھوں سے کھانا پکاتے۔ مٹی گائے کا کام کرتے۔ سیرت سید احمد شہید ۱۲۱۵ھ نور الحق نے سید احمد بریلوی امیر شہید مولانا عبدالرحمن دہلوی۔ مولانا شہید اور مولانا اسحاق کے شاگرد ہیں

(بقیہ صفحہ ۱۱۴) اُن کی تربیت شاہ عبدالقادر اور شاہ عبدالعزیز کی صحبت میں مکمل ہوئی۔ امام عبدالعزیز ہی نے سید صاحب کو امیر خاں نواب ٹونک کے لشکر میں بھیج کر انقلابی کام شروع کرنا چاہا۔ امیر خاں نواب مرحوم کے لشکر میں پھر سال سے زائد رہے۔ جب نواب امیر خاں کی انگریزوں سے صلح ہو گئی۔ جو سید صاحب کو کسی طرح منظور نہ تھی۔ تو سید صاحب نے امام عبدالعزیز کو ایک خط لکھا۔ اس کے چند جملے نقل کرنے سے ہمارے مطلب پر روشنی پڑے گی۔ آپ نے لکھا: خاکسار قدیم بوسی کو حاضر ہوتا ہے۔ یہاں لشکر کا فارخانہ درہم برہم ہو گیا۔ نواب صاحب انگریزوں سے مل گئے۔ اب یہاں رہنے کی کوئی صورت نہیں ہے۔ سیرت ۱۔

(تنبیہ، ہمارے زمانے کے مورخین نے اس تحریک کے بیان میں بہت غلطیاں کی ہیں۔ وہ سید صاحب کا تعلق امام عبدالعزیز سے کاٹنا چاہتے ہیں۔ اور امیر شہید کو ایک حدیث منتظر کے درجے پر دیکھنا چاہتے ہیں۔ اس لئے اُن کی حقیقت سے غفلت برتی جاتی ہے اُن کا درجہ اس سے زائد نہیں کہ وہ شاہ عبدالعزیز کے کارکن اصحاب میں سے ایک رکن تھے۔ ایک مبصر جب امیر شہید کی سوانح حیات پر غور کرتا ہے۔ تو اس میں شاہ عبدالعزیز کی تدبیر ہی کو کام کرتے دیکھتا ہے۔ مذکورہ بالا خط سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ شاہ صاحب نے سید صاحب کو خاص پروگرام سے کر امیر خاں کے لشکر میں بھیجا تھا۔ مگر اس میں کامیابی نہ ہوئی۔

شاہ عبدالعزیز کے پہلے شاگرد۔ اُن کے ہر دو بھائی۔ رفیع الدین عبدالقادر اور مولانا عبدالحمید ہیں۔ جناباں قدرت میں سے ہے۔ کہ شاہ صاحب کے چھوٹے بھائی بہ ترتیب محکوس آپ کی زندگی میں انتقال کر گئے۔ پہلے شاہ عبدالغنی پھر شاہ عبدالقادر پھر شاہ رفیع الدین۔ اگر شاہ عبدالعزیز کے بعد وہ زندہ رہتے تو شاہ رفیع الدین اور پھر شاہ عبدالقادر اُن کے قائم مقام مانے جاتے۔

شاہ صاحب کے تلامذہ کے دوسرے طبقے میں مولانا اسماعیل اور مولانا اسحاق وغیرہ ہیں آپ سے منقول ہے کہ وہ کہا کرتے تھے۔ الحمد للہ الذی وہب لی علی الکبرا اسماعیل و

بقیہ صفحہ ۱۱۵-۱۱۶: شاہ عبدالعزیز نے سیاسی قوت پیدا کرنے کے لئے ایک جماعت مخصوص کر دی اس میں امیر شہید مولانا شہید مولانا عبدالحی سمجھنے چاہئیں۔ سیاسی قوت کے غلبہ کے بعد جو جماعت نظام پیدا کرنے کے لئے درکار ہوگی۔ ہم آج کی اصطلاح میں اس کو وزارت داخلہ سے تعبیر کر سکتے ہیں۔ اس کے لئے انہوں نے شاہ اسحاق کو موزوں قرار دیا۔ اور اپنی مسند پر ان کو بٹھایا۔ ہم سید صاحب کی جماعت کو وزارت حربیہ اور وزارت خارجہ کے مجموعی سے زیادہ درجہ دینا نہیں چاہتے۔ حکومت کا نظام قائم کرنے میں جو مرتبہ وزارت داخلہ کا ہے۔ اس کو سمجھنا چاہئے جیسے بدن میں خون۔ انقلاب کا کوئی امام فقط لڑنا اور باطل کو شکست دینا اپنا کمال نہیں سمجھتا۔ وہ اس باطل نظام کو شکست دے کر اس سے بہتر نظام پیدا کرنے کا ارادہ رکھتا ہے بنا بریں امام عبدالعزیز کی اس تقسیم کی فقط وہی لوگ قدر کر سکتے ہیں جو اناز کرم سے آگے حقیقی انقلاب پیدا کرنا چاہتے ہیں۔

امام عبدالعزیز نے شاہ ولی اللہ کی اعلیٰ سیاست سے علیحدہ ہو کر فقط ہندوستان میں ان کے طریقے کو منظم بنانا مقصد حیات بنایا۔ اور اس میں کامیاب ہوئے۔ اسی طرح شاہ محمد اسحاق نے امام عبدالعزیز کی اس سیاسی مصلحت سے علیحدہ ہو کر ان کے نظام کو ہندوستان میں قائم رکھنا اپنا مقصد حیات بنایا۔ ۱۲۳۹ھ میں شاہ عبدالعزیز کا انتقال ہوا۔ اسی سال سید صاحب اور ان کے رفقاء مولانا اسماعیل۔ و مولانا عبدالحی وغیرہ نے ہجرت کا ارادہ کیا۔ ۱۲۴۲ھ میں سید صاحب کی امامت پر اجماع منعقد ہوا۔ اور وہی اختلافات کا منبع بن گیا۔ چار سال تک سیاسی جدوجہد جاری رہی۔ ۱۲۴۶ھ میں یہ لوگ بالاکوٹ میں شہید ہو گئے۔ اس زمانے میں شاہ اسحاق ان کو روپیہ اور آدمی بھیج کر مدد دیتے رہے۔

قلت وانتقلت امامۃ الحزب الدہلوی بعد وفات مولانا محمد اسحاق (۱۲۴۶ھ)  
الی اخیه الشیخ محمد یعقوب الدہلوی المکی (؟) لمتوفی ۱۲۸۲ھ ولد الشیخ  
محمد یعقوب شقیق الشیخ محمد اسحاق۔ ۱۲۸۲ھ وقد بشر بولادتهما

(بقیہ صفحہ ۱۱۶) و بھجرتھما الی الحجاز الا مامر ولی اللہ۔ قال الشیخ محمد عاشق  
فی القول الجلی حضرت شاہ ولی اللہ فرمودند: آگاہی آمد این فرزندان کہ لطف الہی ایش  
را بہا عطا کردہ است۔ ہمہ سعدا اند۔ نوعی از ملکیت در ایشاں ظہور خواہد کرد۔ لیکن تدبیر  
غیب تقاضاے کند کہ دو شخص دیگر پیدا شوند۔ کہ در مکہ و مدینہ سالہا احیاء علوم دین نمایند  
وہماں جا وطن اختیار کنند۔ از طرف ما در نسب ایشاں بہا ممکن باشد۔ زیرا کہ آدمی زاوہ  
بوطن ما در بمیلان طبع دارد۔ و انتقال جماعت کہ والدہ ایشاں ممکن باشد۔ بسر رینے مستحیل  
است۔ مگر بہ قسرتا سر۔

قال الامیر القنوجی بعد ذکرہ حکیناۃ من القول الجلی۔ بحر سلو  
گوید کہ مصداق این آگاہی سوائے ہر دو نواسر حضرت شاہ عبدالعزیز۔ کہ مولانا محمد اسحاق و  
مولانا محمد یعقوب اند۔ بظاہر معلوم نئے شود۔ کہ ایشاں از دہلی وطن خود ہجرت نمودہ۔ در مکہ  
اقامت فرمودند۔ و سالہا سال با حیا و روایت حدیث باہل عرب و عجم پرداختند۔ م۔ قلت  
لیس معنی احیاء العلوم مقتصرًا علی روایت الحدیث فقط بل یشتمل  
الدعوة الی الامر بالمعروف والنہی عن المنکر والدعوة الی الحجاد  
ولا علاء کلمۃ اللہ۔ کانا مشتغلین بالاحیاء لعلوم الدین بہذا المعنی  
الی اخرجیا یتھما۔ والشیخ محمد یعقوب اخذ عن جدہ الامام  
عبدالعزیز وعن اصحابہ الکبار عمومًا وعن الشیخ محمد اسحاق  
خصوصًا۔ اخذ عند الشیخ مظفر حسین کانڈھلوی والامیر امدا اللہ۔  
و شیخ الاسلام مولانا محمد قاسم من اساطین الطائفتہ الدیوبندیہ  
توفی الشیخ محمد یعقوب فی ۲۸ ذی القعدۃ ۱۲۸۲ ھ۔ فکان تاسیس  
المدارستہ الدیوبندیہ فی ۱۵ محرم ۱۲۸۳ ھ۔ ومن بعد ذلک سمي الخبز الدھلوی  
بالطائفتہ الدیوبندیہ۔ کتاب التہذیب ۱۲۱ ۱۲

خواص کی ان جماعتوں کو تیار کرنے کے ساتھ امام عبدالعزیز نے عوام کو اپنے مقاصد سے آشنا کرنے کے لئے ہر ہفتہ میں دو دن وعظ کتنا شروع کیا جس پر آپ آخر عمر تک عمل کرتے رہے اس طرح عوام میں مستقل بیداری اور خواص کو وعظ کے ذریعہ سے تربیت فکری کا طریقہ سکھاتے رہے۔

امام عبدالعزیز سے تربیت پا کر ان کے داعی اطراف ہند میں پھیل گئے۔ اس زمانے کے ایک عالم نے اس لئے سیاست کی کہ اُسے علم حدیث کا کوئی ایسا استاد ملے جو امام عبدالعزیز کا شاگرد نہ ہو مگر ہند میں اُسے ایک مدرس بھی ایسا نہ ملا:

امام عبدالعزیز کے ساتھ ان کی جمعیت مرکزیہ کے ہر دو طبقوں نے انہی کے منہاج پر خواص اور عوام کی تربیت کے لئے مختلف کتابیں لکھیں:

لے ہفتہ میں دو بار ہنگل اور جمعہ کو دہلی کوچہ چلیاں۔ پرانے مدرسہ میں مجلس وعظ منعقد ہوتی تھی جس میں خواص و عوام مور و مخ سے زیادہ جمع ہو جاتے تھے۔ مخالفین کے اعتراضات تقریریں سننا منع ہو جاتے تھے، طرز بیان ایسا دلکش تھا کہ ہر مذہب کا آدمی مجلس وعظ سے خوش ہو کر اٹھتا تھا۔ آپ کی کوئی بات کسی کو گراں نہ گذرتی تھی۔

اس کے ساتھ پابندی کا یہ عالم تھا کہ اشد ادرمن کے زمانے میں جب ان کے وعظ کا دن آیا تو آپ نے حاضرین سے فرمایا کہ مجھے اٹھ کر بیٹھا دو۔ اور دو آدمی موٹھے پکڑے رہو۔ لیکن جب بیان کرنا شروع کروں تو دونوں شخص مجھے چھوڑ کر علیحدہ ہو جائیں۔ چنانچہ ارشاد کی تعمیل ہوئی اور آپ



یعنی۔ لیکن استقلال ویسے ہی رنگ جانے ہوئے تھا۔ ش۔ م۔ ۳۲۱ ۱۱

لا بُریری میں موجود ہے۔ گذشتہ ماہ اگست ۱۹۴۱ء میں خاکسار راقم نے اس سے استفادہ کیا۔ نقل عینے کا ارادہ تھا۔ لیکن ناگہان بیمار پڑنے کے باعث یہ کام سرانجام نہ پاسکا۔ لعل اللہ یحصد ثلث احرار۔ رسالہ مذکورہ میں یہ دکھایا ہے کہ محبت سب اشیاء میں ساری ہے۔ اور قرآن حکیم کی جس قدر ایسی محبت کے متعلق نصیں۔ اُن کو ساتھ ساتھ حل کرتے جاتے ہیں۔ اس موضوع پر صرف قازاقی اور یوحنا سینا نے کچھ لکھا ہے۔ یوحنا سینا کا قصیدہ اُن کے پیش نظر ہے یعنی حبطت الیاف من المكان الا دفع الخ۔ اس کے جواب میں آپ نے ایک قصیدہ فنانہ لکھا جس کا مطلع یہ ہے عجباً لشیخ فیلسوف المعی خفیت علیہ مناداة من مشرع یقطع یہ ہے۔ ثم العلوۃ النبی والہ والحمد للہ العلی الرفع۔ رسالہ محبت کے متن جز میں بحسب تدریج تفصیل دیکھو۔

عبد العلوم م ۲۵۴۔

خواص کے لئے مولانا محمد اسماعیل شہید نے ”حقیقات“ لکھی جس میں شیخ  
محمد الدین بن عربی، متوفی ۶۳۸ھ نور اور امام ربانی شیخ احمد سرہندی، متوفی  
۶۳۲ھ نور کی تحقیقات سے مقابلہ کر کے، امام ولی اللہ کی حکمت کا تفوق دکھایا

(بقیہ صفحہ ۱۱۹) ۲۰ رسالہ تکمیل الاذعان کا اکثر حصہ ابجد العلوم میں آچکا ہے۔ ملاحظہ ہوں صفحات ۱۲ تا  
۳۲ و ۲۳ تا ۲۴ بالفاظ دیگر حصہ منطق کے ماسوا سادی کتاب ابجد میں آگئی ہے اس کتاب کے  
مختلف نسخے حسب ذیل مقامات پر موجود ہیں:-

۱۔ پیر صاحب العلم سندھ کی کتابخانہ میں اس کا ایک نسخہ تھا جس سے راقم عاجز نے اپنا نسخہ نقل  
کیا۔ اور نسخہ منقولہ اب بھی میرے پاس محفوظ ہے۔ (۲) حاکم عبد العزیز دہلوی احمد صاحب بہاولپور  
(۳) مولوی عبد التواب ملتان (۴) مولوی عبد العزیز دہلوی عبد التواب کے نسخے سے مولانا نجم الدین  
صاحب سابق ہیڈ مولوی اور ٹیبل کالج نے اپنا نسخہ نقل کرایا۔ (۵) مولوی سلطان محمود ملتان۔ شاہ  
رفیع الدین کی تصانیف کی ایک عام خصوصیت شیخ عمن نے بیان کی ہے۔ نیز یہ کہ وہ فتوے سے  
بکثرت رموز خفیہ درج ہوتی ہیں جن پر یہ شکل اطلاع نصیب ہوئی ہے۔ نیز یہ کہ وہ فتوے سے  
الفاظ میں جہاں معنی آباد کر دیتے ہیں۔ میں سمجھتا ہوں کہ یہ دونوں خصوصیتیں تکمیل الاذعان میں نمایاں  
ہیں۔ کتاب مذکور میں چار باب ہیں منطق، فن تحصیل، امور عامہ، تطبیق الآراء۔ ایسی جامع کتاب  
نہیں لکھی گئی۔

۳۔ رسالہ حلاۃ العرش کا تذکرہ شیخ عمن نے یافعی میں کیا ہے۔ تفسیر غزیری بمطبووعہ بیروت میں  
تفسیر سورۃ الواقعة آیت و یحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية شاہ عبد العزیز نے وہ رسالہ  
نقل کروایا ہے۔ فرماتے ہیں۔ برادر فضائل المؤمن کائنات آگین شیخ محمد رفیع الدین سلمہ اللہ و زادہ  
فی الدنیا والدین فتوحاً و بركاتاً۔ متواتراً و متوالیاً۔ در بعض تصنیفات خود جنس نوشتہ  
اند کہ حلاۃ العرش جیسے باشند کہ حال کالات اربعۃ النبیۃ اند۔ یعنی ابرار و خلق و تدبیر و تدلی المرفوع  
مگر گمان غالب یہ ہے کہ منقول شدہ عبارت رسالہ مذکورہ کا ٹکڑا ہے۔ پورا رسالہ نہیں جو اللہ اعلم ۱۲۔ عمدتہ الحق۔

دب، عوام کے لئے مولانا رفیع الدین (متوفی ۱۲۳۳ھ) نور، نے قرآن عظیم کا لفظی ترجمہ ہندی میں کیا جس کی مدد سے دہلی کے عوام مولانا عبدالغفریہ کے مخطوط سے پورے مستفید ہوتے رہے۔

مولانا عبدالقادر (متوفی ۱۲۳۰ھ) نور، نے قرآن عظیم کا با محاورہ ترجمہ لکھا موضح القرآن کے تشریحی ارشادات آج تک محققین علماء کے لئے بصیرت افزا بن رہے ہیں:

مولانا عبدالحی نے لغات القرآن لکھی مولانا محمد اسماعیل نے اپنی عربی کتاب تہذیب الاثر کا ترجمہ تقویۃ الایمان لکھا۔ یہ کتاب اگر پانچ سو برس پہلے لکھی جاتی تو ہندوستانی مسلمان دنیا کے مسلمانوں سے بہت آگے بڑھ جاتا مولانا محمد تقی نے مشکوٰۃ کا ہندی میں ترجمہ کیا:

تفسیر آیہ نور | شیخ عمن نے یافعی میں اس کا تذکرہ کیا ہے۔  
تفسیر آیت اللہ نور السموات والارض  
میں رسائل مطبوعات از حکیم الامت و اولی اللہ موجود ہے۔ شاہ رفیع الدین کا یہ رسالہ اسی کی تکمیل ہے۔  
دوسرے علماء اس مسئلے کو کس طرح حل کرتے ہیں۔ وہ سب اقوال اس میں جمع کر دیے گئے ہیں۔ اس  
میں ایک نئی بات یہ ہے کہ پہلے علماء کے چار فرقے بیان کئے جنہوں نے حق تعالیٰ اشیاء میں نبش کی  
ہے۔ پانچویں فرقہ کا امام اپنے والدہ جد کو لکھا ہے کہتے ہیں۔ ہوا عدم فکر و اجتماع عدم۔  
یعنی فکر وسیع اور جامعیت رکھتے ہیں۔ چہرہ ہر مسئلے میں پانچوں مذہب علیحدہ علیحدہ نقل کرتے جاتے

(بقیہ صفحہ ۱۲۱) ہیں۔ وہ مذاہب حسب ذیل ہیں۔ سلف اہلحدیث۔ متکلمین۔ صوفیہ کرام۔ حکماء اشراقیہ و مشائخ، یہ چاروں فرقے حقائق اشیاء یعنی اُن کی حکمت سے بحث کرتے ہیں۔

۵۔ امام ولی اللہ کا مسلک ان سب سے اجمع۔ اتم۔ ایقن ہے۔ رسالہ مذکورہ کا ایک نسخہ ریاست ہما و تپور۔ احمد پور شرقیہ۔ مولوی عبدالعزیز ولد مولوی احمد صاحب کے کتب خانے میں موجود ہے۔ ہمارے پاس بھی مکہ معظمہ میں اس کی ایک نقل پہنچی۔ معلوم نہیں کہ ہماری کتابوں کے ساتھ اس کو بھی ہندوستان لایا گیا ہے یا نہیں۔

لے واضح ہے کہ اس زمانہ میں اُردو کو عموماً ہندی ہی کہا جاتا تھا۔

۶۔ شاہ عبدالقادر کے ترجمہ کے متعلق۔ واقعات دہلی ۵۸۵ھ میں مذکور ہے کہ یہ ترجمہ ۱۲۰۵ھ میں ہوا شاہ عبدالقادر کے ترجمہ کا ایک ایڈیشن مطبع مفید عام اگرہ میں نواب شاہ جہان بیگ صاحبہ ایبٹہ بھوپال کے حکم سے چھپا تھا۔ اس میں شاہ عبدالقادر کا دیباچہ بھی دیا ہے۔ فرماتے ہیں: ”اس بندہ عاجز عبدالقادر کو خیال آیا کہ جس طرح بھائے والد بزرگوار حضرت شیخ ولی اللہ بن عبدالرحیم دہلوی فارسی ترجمہ کر گئے ہیں۔ سہل و آسان۔ اب ہندی زبان میں قرآن شریف کو ترجمہ کرے۔ الحمد للہ ۱۲۰۵ھ میں میسر ہوا۔ کچھ عرصہ بعد آپ نے بعض فوائد موضح القرآن کے تاریخی نام سے لکھے۔ اس سے بھی ۱۲۰۵ھ حاصل ہوتا ہے۔

تنبیہ، اس عبارت سے خیال گذرتا ہے۔ کہ شاہ عبدالقادر اپنے بھائی کے اردو ترجمہ سے مطلع نہیں۔ بہت ممکن ہے کہ شاہ رفیع الدین نے اسی سال یا اس کے بعد ترجمہ لکھا۔ فوراً بعض پرانے ثقات سے سنی ہوئی بات ہے کہ شاہ رفیع الدین نے صرف چند سورتوں کا ترجمہ کیا۔ اور مولانا عبدالحی نے پورا کیا۔ دونوں ترجموں پر مولوی نذیر احمد نے اپنے ترجمہ قرآن کے دیباچہ میں جو کچھ لکھا ہے۔ وہ وہاں ملاحظہ ہو۔ نور الحق

۷۔ نجات القرآن از مولانا عبدالحی دہلوی۔ فارسی زبان میں ہے۔ طبع ہو چکی ہے یہیں طاب الصغی کے زمانہ میں دیوبند میں مفت تقسیم ہو کر ملی تھی۔ کمرات کو حذف کر کے وہ اعلیٰ ترتیب شکل افاد



(بہتے صفحہ ۱۲۲) کا ترجمہ فارسی میں دیتے جاتے ہیں۔ مثلاً لاسرایب فیہ میں لایب کا ترجمہ متعین کے  
 معنی علیٰ ہذا القیاس، اس طرز سے لغت یاد ہو کر قرآن عظیم کا سمجھنا سہل ہو جاتا ہے۔  
 لے یعنی اس میں شریک و رسوم کا اثر نہ آنے پاتا۔ حلیفی طریقہ ہندوستان کی پوائی سیکا لوجی سے  
 بہت مناسبت رکھتا ہے۔ اگرچہ تعلیم ایک ہندوستانی مسلم الفطرۃ کو ملتی۔ تو وہ دوسری قوموں سے  
 اسلامیت میں بہت لگے ٹھہ جاتا۔ یہیں محسوس ہوتا ہے کہ ہندو سے جب علوم خراسان آئے۔ تو  
 وہ لوگ تشبیہ و تحمیل کے بھگڑوں میں اس قدر پریشان ہوئے کہ اسلام کی صحیح تعلیم سے بچے رہ گئے۔  
 ہندوستانی تعلیم الہی کے مسئلے کو بہت آسانی سے سمجھ سکتا ہے۔ اور حلیفی طریقہ بھی اسی تعلیم الہی کے ذریعہ  
 ساری علوم و اسرار معرفت الہی سکھاتا ہے۔ تعلیم کے مسئلے کو خراسانیوں نے نہیں سمجھا۔ اس لئے مسلمانوں  
 کو بہت بچے وال دیا گیا۔ قرآن عظیم ان کی ذہنیت سے منطبق ہی نہیں ہوتا۔ جب تک وہ اس کی کوئی  
 تاویل نہ کر لیں جو فیر کرام کے وجود نے اس مصیبت کو کم کرنے کی یقیناً کوشش کی ہے۔ مگر وہ صاحب  
 بیان نہیں کہ حمار ان سے استفادہ کرتے۔ وہ صاحب حال ہیں بے شک۔ جو ان کی محبت میں پہنچ نہ گیا  
 قال الشیخ عم فیضہم فی کتاب التہمید ص ۲۱۸۔ وکتاب فی التوحید کنت قرأتہ  
 قبل اظہار الاسلام و نفعنی اللہ بہ فی فہم رد الاشرار الی حتی صار سبباً لاقتدائی  
 بالاسلام۔ قال امام محمد اسمعیل شیخی و امامی۔ انی احبہ کثیراً مثل ما یحب الناس  
 ائمتہ مذاہبہم۔ استشهد فی ۲۶ ذیقعد ۱۲۲۶۔ عہد نورانی۔ ص ۴۰۔ نومبر ۱۹۴۱ء۔  
 فی البدر الحمد مولانا محمد اسحاق الدہلوی ثم المکی۔ قال الشیخ محسن  
 فی الیائتہ الجنی۔ ہومن اصحاب الامام عبدالعزیز ابن بنتہ اخذ عن جد عبد اللہ  
 و جلس بعدہ مجلسہ۔ و کان معروفاً بالعلم والورع۔ و قال اند ولد علی التقوی۔  
 ترجمتہ للمشکوۃ معروفہ مرغوب فیہا۔ ہاجر الی مکہ و اقام بہا سنین ثم توفی  
 سنہ ۱۲۶۶۔ قلت و ترجمتہ الشیخ للمشکوۃ قد دجھا الشیخ قطب الدین الدہلوی  
 تلمیذہ فی مظاہر الحق شرح المشکوۃ۔ فصارت نفعہ عاماً و الشیخ قطب الدین



۲۰ امام عبدالعزیز کی تعلیم و ارشاد کا اثر حجاز سے گذر کر استانبول پہنچا۔ غالباً  
شیخ خالد کروی اس کا واسطہ بنا جس نے مولانا غلام علی کی خدمت میں سلوک  
کی تکمیل کی ہے اور مولانا محمد اسماعیل شہید کی صحبت کے توسط سے امام عبدالعزیز  
سے مستفید ہوا۔ خالد کروی کا ایک شعر مشہور ہے۔ کہتا ہے کہ میں علماء خراسان کی  
خدمت میں پھرا لیکن طبیعت مطمئن نہ ہوئی۔ اور وہی میں مولانا غلام علی کچھ خدمت  
میں جانے کا ارادہ کیا۔ تو وہ لوگ مانع ہوئے مگر میں اُن کے اثر میں نہیں آیا  
بدلی ظلمت کُفر است۔ گفتند و بدل گفتم  
بظلمت رو اگر در جستجوئے آب حیوانی

خالد کروی کے شیخ طریقت مولانا غلام علی بھی امام عبدالعزیز کے اصحاب میں سے تھے۔  
استانبول کے علماء کی طرف سے امام عبدالعزیز کی خدمت میں دعوت نامہ آیا  
کہ اگر آپ آستانہ تشریف لائیں تو یہاں کی تمام علمی جماعتیں آپ کی سیادت میں کام  
کریں گی۔ مگر امام عبدالعزیز نے اپنے والد ماجد امام ولی اللہ کے ہندی کام کی تکمیل  
سے علیحدہ ہونا پسند نہیں کیا۔

بقیہ صفحہ ۱۲۳۔ ہو خلیفۃ الشیخ محمد اسحاق صاحب التصانیف الکثیرۃ۔ مکمل جامع الفقائیر  
ومظاہر حق۔ وظفر جلیل وغیرہا۔ وکان من خواص اصحاب الشیخ عبدالستحی وترجمتہ  
للمشکوۃ ومجموع النواب فی شرح مشکوۃ۔ ونفع اللہ بہ کثیراً من عبادہ توفی الشیخ  
قطب الدین بالمدینۃ المنورۃ سنۃ ۱۸۵۹ ھ تہید ۲۱۴۔

احادیث صفحہ ۴۴۴ سے یہ روایت زبانی ہے اور مشائخ دیوبند میں متواتر چلی آتی ہے کیونکہ مولانا دہلی  
 صاحبزادہ کی وفات کا ادھر تعلق تھا۔ دعوت نامہ میں ایسے الفاظ ہیں کہ ہم آپ کی کفایت برداری کو فخر سمجھتے  
 ہیں۔ مولوی محمد حسین بٹالوی کی اشاعت السنۃ میں خالی اس کے متعلق کچھ مواد مل سکے۔

**شیخ خالد کردی** | حضرت شیخ غلام علی (عرف عبد اللہ) مجددی نظری، مجدد مائتہ ثالث عشر  
 شمار ہوتے ہیں۔ دہلی کی خانقاہ مجددیہ انہیں کے نام سے آباد ہے آپ

کی ذات سے اس قدر فیض جاری ہوا کہ بقول شاہ عبد الغنی محدث دہلی شاید ہی اگلے مشائخ میں کسی  
 سے اس قدر فیض ہوا۔ ہندوستان میں شاید ہی کوئی ایسا شہر ہو جہاں آپ کا کوئی خلیفہ نہ ہو مگر  
 ایک شہر انبالہ میں آپ کے بچاں خلفائے آپ بھی خلیفہ شیخ خالد کردی تھے جن کے مناقب میں  
 علامہ شامی نے مستقل رسالہ تالیف فرمایا جس کا نام مسل الحسام الہندی لقصرۃ  
 مولانا خالد النقشبندی ہے۔ یہ رسالہ مصر میں طبع ہو چکا ہے ۱۳۲۲ھ میں ان کا براہ ایران  
 پورے ایک سال کے سفر کے بعد واپس پہنچا۔ اور شاہ غلام علی کی خدمت میں پہنچ کر فیضیاب ہونا اور  
 قطب ارشاد بن کر واپس وطن جانا اور وہاں مرجع خاص و عام ہونا مفصل ذکر کیا ہے۔ وقال  
 فی ذلک لیلۃ دخولہ بلدۃ دہلی انشاء قصیدۃ طنائت فی ذکرہ قائم السفر  
 ونخلص الی مدرسہ شیخہ۔ مطلعہا۔

کملت مسافۃ کعبۃ الامال      حمدا لیمن قد من بالاکمال  
 من نور الافاق بعد ظلامہا      وھدای جمیع الخلق بعد ضلال  
 اعنی غلام علی القمر الذی      من تحفہ حی العظام البالی

ذکر القصیدۃ بکمالہا فی الیائے الجنی۔ قال الشیخ مراد القزانی  
 فی ذیل الرشحات ولد الشیخ غلام علی شہ فی قصیدۃ بآلہ۔ یتصل نسبہ  
 بسیدنا علی کرم اللہ وجہہ۔ ولما وصل الی مولانا مظهر شہ واطب علی  
 الاخذ منہ الی خمس عشرة منۃ۔ وتوجہ الطالبون الیہ من جمیع البلاد

(بقیہ صفحہ ۱۲۵) وقد انتشر الاخذون عندی جميع اقطار الارض شرقاً وغرباً و  
عجماً. وعرباً وتوفی الشیخ غلام علی سنہ ۱۲۵۰ھ قلت کان الشیخ عبد اللہ من کبار  
اصحاب الامام عبد العزیز الدہلوی۔

والشیخ خالد یتصل نسبہ بسیدنا عثمان من طریق ابیہ واما من  
السادات العلویۃ۔ اخذ عن الشیخ عبد اللہ الدہلوی الطریقۃ النقشبندیۃ  
المجددیۃ ثم اجتمع اخيراً بالنشأ عبد العزیز بن النشأ ولی اللہ الدہلوی۔  
ملک العلماء فی عصرہ۔ وذلك بإشادة شیخہ۔ فأجازہ بجميع ما يجوز له روايته  
توفی سنہ ۱۲۴۲ھ۔ قالہ الشیخ مراد القزانی فی ذیل الرشحات م کتاب التہقید  
۲۱۹ و ۲۲۰۔

شاہ عبدالغنی محدث دہلوی نے شیخ خالد کا ایک فارسی قصیدہ نقل کیا ہے جس کے اسٹ  
شعر ہیں۔ مطلع اور زمین ملاحظہ ہو۔

خبر از من و میداں شاہ خویاں را بہ پہنانی  
شیخ کی مرح میں کہتے ہیں۔

امام اولیا سیاح بیدائے خدا بینی  
نیریم کبریا سیاح دریائے خدا دانی

ہمین راہنمایاں شمع جمیع اولیاء دین  
دیل پیشوایاں قبلہ اعیان روحانی

چرخ آفرینش مہربان دانش و بینش  
کلید گنج حکمت محرم اسرار سبحانی

ایمن قدس عبداللہ شدہ کز التفات او  
دہرنگ سیاہ خاصیت یعل بدخشان

مقطع۔ زجام فہمین خود کن خالد در ماندہ را سیراب  
کہ اولب تشہ مستقی و تودریائے اعلانی

اسی قصیدہ کا وہ شعر ہے جو متن میں مذکور ہے حضرت شاہ عبدالغنی محدث دہلوی حجاز

مدنی اپنے رسالہ تذکرہ حضرت شاہ غلام علی میں لکھتے ہیں۔ مولانا خالد شہر زوری کردی در علماء ہند

فی الجملہ مرح حضرت شاہ عبدالعزیز نے نمودند۔ پیش م ۱۳۵۰ ۱۲ محمد نور الحق

الف جن لوگوں نے امام ولی اللہ، امام عبدالعزیز، اور ان کے رفقا کی کتابیں نہیں پڑھیں۔ وہ حزب ولی اللہ کے امتیازی خواص ابھی طرح نہیں سمجھ

(بقیہ صفحہ ۱۲۶) میں نے مکہ معظمہ میں خالد کردی کے مطبوعہ مکاتیب دیکھے۔ سال بھر میں ایک بار وہ وہی خط لکھا کرتے تھے۔ اور حجاج کی معرفت پہنچانے کا انتظام تھا۔ خط میں مولانا محمد اسماعیل رشید کا تذکرہ اس طرح کرتے جیسے کوئی کسی کا صدیقِ عظیم ہو۔ ساتھ ہی شیخ خالد مولانا شہید کے علمی ترقی کا بھی بہت زیادہ تعریف ہے۔ ان خطوط میں حضرات ثلاثہ کی اصطلاح خاص طور پر برتی جاتی ہے۔ مگر غرض یہ ہے کہ گویا، استنبول نے آپ کو دعوت دی۔ مگر آپ نے ایک تو اس لئے تسلیم نہ کیا۔ کہ وہ اپنے والد کے کام کو ترک کرنا نہیں چاہتے تھے۔ کیونکہ وہ حجاز چھوڑ کر ہندوستان آگئے تھے۔ اس کے علاوہ شاہ عبدالعزیز کو علم ہے۔ کہ ان کا مقرر کردہ پروگرام استنبول میں بیٹھ کر پورا ہی نہیں ہو سکتا۔ دوسرے علماء اس کو ماننے کے لئے آسانی سے تیار نہیں ہوں گے۔ کیونکہ مسکوں کا کافی اختلاف موجود ہے۔

واضح ہے کہ شاہ ولی اللہ کا خطاب اعلیٰ طبقہ ہے۔ وہ تمام دنیا میں ایک ہی رنگ لکھتا ہے اس لئے ان کی باتیں دوسرے ممالک میں اسی طرح مانی جاسکتی ہیں۔ جیسے ہندوستان میں مگر شاہ عبدالعزیز اعلیٰ طبقہ کو چھوڑ کر متوسط اور عوام کو خطاب بنا کر وہی عالی علوم ان تک پہنچانا چاہتے ہیں۔ تاکہ یہ علوم راسخ ہو سکیں۔ ظاہر ہے کہ متوسط طبقہ ہر ملک کا جدا جدا ہوتا ہے۔ تو اب جو خصوصیات امام عبدالعزیز کے طریقے میں موجود ہیں۔ وہ صرف مخاطبین کی ضرورت کی وجہ سے ہیں۔ علمی طور پر ان کو اس ہندو فکری سے نیچے آنے کی۔ خود اپنی طبیعت کے رو سے، نیز اپنے خصوصی ماحول مثلاً خاندان تلامذہ والا، کے رو سے کوئی ضرورت نہیں۔

اسی فرق کا نتیجہ ہے کہ شاہ ولی اللہ فقہ حنفی اور شافعی کو مساوی درجہ دیتے ہیں۔ اور شاہ عبدالعزیز فقط فقہ حنفی سے متعبد ہیں۔

سکتے۔ اس حزب کے مقاصد کی توضیح میں جس قدر دنیا نے اسلام کی مشترک زبان عربی میں لکھا گیا ہے اس سے بہت زیادہ پہلے فارسی میں اور پھر خالص ہندی میں تحریر ہوا عربی، ترکی ممالک اُن سے زیادہ استفادہ نہیں کر سکتے۔

دب، امام دلی اللہ اور امام عبدالعزیز کے زمانہ میں ہندوستان سے باہر جس قدر اسلامی تحریکیں پیدا ہوئیں جیسے ایران میں بابی، نجد میں وہابی، یمن میں زیدی۔ وہ خاص خاص پروگرام لے کر اٹھیں حزب ولی اللہ کی ہندوستانی تحریک اُن میں کسی سے نہ تو مقصد میں اشتراک رکھتی ہے نہ اُس کا طریق عمل کسی تحریک کے ساتھ مشتبہ ہو سکتا ہے۔

دج، حزب ولی اللہ کا بابی تحریک سے اشتباہ تو کسی کے وہم و گمان میں بھی نہیں آسکتا کیونکہ فرقہ شیعہ کی غلطیوں سے عوام و خواص کو بچانا۔ اس حزب کے ذاتیات میں داخل ہے۔

۱۔ یعنی ہندی فارسی میں۔ نہ ایرانی فارسی میں۔ ۲۔

۳۔ کیونکہ شاہ صاحب کا ان تحریکات کے ساتھ ایک آئٹھ یا (نصب العین) میں اختلاف موجود ہے۔ شاہ صاحب حضرت عثمان کی شہادت کے بعد جو اختلاف پیدا ہوا اس کو اسلامیت میں سند بننے نہیں دیتے۔ حامی محمد پر سلطان قرون شہود لہا بالجیر کی تعیین تا بعین کے دور تک کر لیتے ہیں۔ دوسرے الفاظ میں اسلام کی پہلی صدی اُن کے ہاں قابل استناد ہے۔ تو اس فرق سے تحریکات کے ذاتی جوہر



(د) البتہ عرب کی نجدی تحریک سے حزب ولی اللہ بعض امور میں اشتراک رکھتا ہے اس لئے ظاہر بین دونوں کو یکساں مان سکتے ہیں۔

عرب میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ (متوفی ۷۲۸ھ) کے اتباع میں سے شیخ محمد بن عبد الوہاب توحید کی دعوت دینے کے لئے اٹھتے ہیں۔ حزب ولی اللہ میں بھی توحید کی دعوت اسی طرح موجود ہے۔ اور شیخ الاسلام ابن تیمیہ کا احترام بھی دونوں تحریکوں میں مسلم ہے۔

(بقیہ صفحہ ۱۳۰) میں اختلاف پیدا ہو جاتا ہے۔ ایک شیعہ جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے زمانے میں ایک چیز کو حق سمجھتا ہے۔ وہ اس کو پہلے تین خلفاء کے زمانے پر ترجیح دینے کے لئے تیار ہو جائے گا۔ اور شاہ ولی اللہ کے ہاں یہ نامکناات میں سے ہے۔ کیونکہ شاہ صاحب کا مقصد خلافت راشدہ کا احیا ہے۔ بہت سے مذاہب متحدہ جو پہلی صدی میں پیدا ہوئے۔ دوسرے علماء کے طریقے پرسنوں سے متشابہ ہو سکتے ہیں۔ اور شاہ صاحب کے طریقے پر یہ نامکن ہے۔

رہا پروگرام کا فرق۔ یہ تو ہر طریقے میں نظر من الشمس ہے۔ شاہ صاحب اپنے پروگرام میں عقل، نقل، کشف، ہر سہ کو جمع کرنا ضروری قرار دیتے ہیں۔ دوسرے لوگ اس طرح کا پروگرام نہیں بناتے۔

لہ الشیخ محمد بن عبد الوہاب بن سلیمان صاحب نجد الذی تنسب الیہ الطائفة الوہابیة وللمشائخ بالعینیة من بلاد نجد وہم بیت فحقة لما اراد نشر دعوتہ خرج الی الدرعیة واطاعہ امیر محمد بن سعود من المفرن وھذا فی حدود ۱۱۵۹ھ وانتشرت دعوتہ فی نجد وشرق بلاد العرب الی عمان

بقية صفر ۱۲۹ - ولم يخرج عنها الى الحج اذ واليهم اكل في حدود سنة. قال محمد بن ناصر  
الحارثي تلميذ الشوكاني - هو رجل عالم. متبع الغالب عليه في نفسه الاتباع. و  
رسائله معروفة. وفيها المقبول والردود. واشهر ما ينكر عليه خصمنا كبيرنا  
الا ولي تكفير اهل الارض بمجرد تلفيقات لا دليل عليها. وقد انصف السيد  
الفاضل العلامة داود بن سليمان في الرد عليه في ذلك. والثانية التجاري على  
سفك الدم المصنوع بلا حجة ولا اقامة برهان. وكان يعلن ان من دما غير الله  
او توس بنبي او ملك او عالم فانه مشرك. شاءوا اني - اعتقد ذلك امر لا  
تعدى ذلك الى تكفير المسلمين جهلهم. فكفر محمد بن بن عبد الوهاب من  
دعاه الا ولياء وكفر من شك في كفره وكان يجاهد من خالفه - ولو بالاختيال  
وينهب الاموال ويكفر امة الحمدية في جميع الاقطار فهو رجل علم من  
الشريعة شطرا ولم يعن النظر ولا قرء على من يهديه نعيم الهداية ويدله على  
العلوم النافعة ويفقه في الدين. بل بعضا من مؤلفات الشيخ ابن تيمية ومؤلفات  
تلميذه ابن القيم وقلها من غير اتقان مع انها يجرمان التقليد قال  
الشيخ السيد محمد امين المعروف بابن عابد بن في رد المختار شرح الرح المختار  
في باب البقاة شيخا كما وقع في زماننا في اتباع عبد الوهاب الذين خرجوا من نجد  
وتغلبوا على الحرمين وكانوا يفتخرون من اذهب الخنابلة. لكنهم اعتقدوا انهم  
هم المسلمون وان من خالف اعتقادهم مشركون واستباحوا بذلك قتل  
اهل السنة وقتل عندهم حتى كسر الله شوكتهم وحزب بزلادهم ونظرهم عساكر  
المسلمين عام سنة ١٢٢٠ انتهى. افادوا على الحرم المحترم نصف الفادريوم السبت  
ثامن شهر المحرم سنة ١٢١٥ في الشيخ محمد بن عبد الوهاب سنة قيل غارة الحرم وانما  
كان ذلك من دلة عبد بن محمد بن عبد الوهاب امام انوهابية - ايجد العلوم

امام ولی اللہ نے شیخ ابراہیم کروی مدنی کے کتب خانہ میں شیخ الاسلام  
ابن تیمیہ سے کافی استفادہ کیا ہے۔ ازالۃ الخفا میں بعض اساسی مسائل ایسے  
موجود ہیں جو یقیناً منہاج السنۃ سے لئے گئے ہیں۔ امام ولی اللہ  
شیخ ابراہیم کی اتباع میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور شیخ اکبر محی الدین ابن عربی  
کی یکساں عزت اور عظمت مانتے ہیں۔ اور اس میں امام ربانی شیخ احمد سرمدی  
کو بھی شامل کرتے ہیں۔ کہ ان کے بعض بیانات کے اخلاق سے ان کے مطالب  
کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

الشیخ ابراہیم الکردی | حارث بقنون العلم من الفقه والحديث  
والعربیہ والاصیلین ولہ تصانیف فی

ذلک رحل الی بغداد والشام ومصر والحرمین وصحب القشاشی وروی  
عند الحديث وكان يتكلم بالفارسی والکردی والترکی والعربی كان مجلسه  
روضۃ من راياض الجنة. وكان یرجح کلام الصوفیۃ علی الحقائق الحکمیۃ ویقول  
هو لاء الفلاسفة تادبوا عشورا علی الحق ولم یهتدوا الیہ۔ وتادیج وفاته انا  
علی فراقک یا ابراہیم لحنونون۔ م۔ ۸۴۶ھ

لہ فتنہ عثمان سے پہلے جو زمانہ گذرا اس میں شاہ صاحب کا یہ نظریہ ہے کہ اختلاف ہوا ہی  
نہیں جس قدر اختلاف مروی ہے وہ مشورہ شروع کرنے میں جیسے اختلاف ہوتے ہیں اس نمونے کا  
ہے۔ مگر فیصلہ میں اختلاف ہو۔ ایسا کبھی نہیں ہوا۔ ایک چیز پر متفق ہو کر اٹھتے تھے۔ اس پر شاہ صاحب  
نے ازالۃ الخفا میں بسط سے زور دیا ہے۔ اور یہ ان کی بہت بڑی علمی اساسی چیز ہے اور شیخ الاسلام

(بقیہ صفحہ ۱۳۱) ابن تیمیہ نہایت میں اس کو ایک اور سطر میں لکھ جاتے ہیں۔ تو اس امر کا اعتراف نہ کرنا علمی طبقے میں مایوس ہے۔ ہم شاہ صاحب کی اس لئے عزت نہیں کرتے کہ وہ تمام چیزیں از خود ایجاد کرتے ہیں۔ وہ سلیم الفطرت ہیں۔ اور ائمہ متقدمین کی صحیح سے صحیح باتیں ہی لیتے ہیں۔ یہ ان کی عظمت کا راز ہے۔ وہ شیخ اکبر اور شیخ الاسلام ابن تیمیہ سے یکساں طریقے پر ان کی اچھی تحقیقات قبول کر لیتے ہیں۔

۱۳ امام ربانی کے بعض اقوال پر عرب و ہند میں سخت انکار کیا گیا۔ مثلاً وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو درجہ خلعت میرے ذریعہ نصیب ہوا۔ شاہ صاحب اس کی توجیہ فرماتے ہیں۔ کہ یہ بیان کی پیچیدگی اور الفاظ کی کوتاہی اور عدم مساعدت ہے۔ ورنہ ان کا مطلب صحیح ہے۔ جس میں کسی کو اختلاف کی گنجائش نہیں۔ مثلاً وہ فرماتے ہیں کہ سلطان محمود غزنوی نے ہندوستان کو فتح کیا۔ اور یہاں اسلامی سلطنت قائم کی۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کا خلیفہ ممالک اور ادیان پر یہ آپ کے ذاتی کمالات میں داخل ہے۔ مگر ہندوستان پر خلیفہ مقرر ہونے میں سلطان محمود واسطہ بنتا ہے۔ اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض کمالات کی تشریح میں امام ربانی واسطہ بن سکتے ہیں۔ شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ امام ربانی کے بیانات میں الفاظ کی گونہ تنگی ہے امام علیؑ کی مکتوبات مک پر فرماتے ہیں۔ مکتوب در دفع شہادت مکتوب حضرت مجدد کہ در باب خلعت و حصول این مرتبہ عظمیٰ بآنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بہ وساطت بعض افراد امت و آن افراد را مراد از نفس خود داشته اند۔ مکتوب چہارم از جلد ثالث و غیر ان تصریح کردہ اند کہ آنحضرت را صلی اللہ علیہ وسلم بعد ہزار سال بواسطہ بعض افراد امت مقام خلعت حاصل شد و باشارہ مفہوم سے گرو کہ مراد از ان فرو ذات مجدد است۔ و این مقدمہ بظاہر مورد اشکالات کثیرہ شدہ است۔ آنچہ پیش فقیر متحقق شدہ این است کہ غرض شیخ اثبات اصل خلعت است۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در اول امر بغیر توسط و اثبات توسط خود در فیضان خلعت بر بنی آدم باقی معنی کہ بہ توسط او بعد ہزار سال مراد ہزار سال خلعت یافتند و مدین جاہلجہ خدا شہ لازم ہے اید زیرا کہ فضائل افاضیہ مثل مقداد و متیوس و غیرہ۔ بدون توسط خلق متحقق



ایسا ہی مولانا محمد اسماعیل شہید کی تقویۃ الایمان جو حجة الله  
البالغة سے ماخوذ ہے۔ شیخ محمد عبدالوہاب کی کتاب التوحید کی  
طرح بعض مقامات پر ایک ہی سی بات لکھی ہے۔

بقیہ صفحہ ۱۳۲۔ شدہ دست۔ وہم جنیں ہر حال کے سبب اور جمع ہندی شوز۔ و اتباع آنحضرت علی  
اللہ علیہ وسلم درست کنند۔ و آل عالم واسطہ عموم دعوت و مقتدا بودن آنحضرت علی اللہ علیہ وسلم  
مراں قوم را خواہد بود۔ ۹۰۸۔ نور الحق۔

ضرب دہلوی اور ضرب صادق پوری | قال الشیخ عم فیضہم  
فی کتاب التہذیب ۱۲۸ الحزب

الدہلوی۔ یعیل الی الصدر الشہید والصدر الحامید (مولانا اسحق) اکثر  
والحزب الصادق پوری الی الامیر الشہید والسید احمد اکثر۔ وکلام متفق  
علی امامہ الامام ولی اللہ الدہلوی۔ ثم الامام عبد الغفر۔ ثم الامیر الشہید  
السید احمد۔ لکن بعد ما اشتبک بعض ائمة الصادق پورین مع الظاہرۃ  
والمحدثین وزیدیۃ الیمن وحنابلۃ الفجہ وخرجوا عما کان علیہ الصدر  
الشہید۔ حدث الاختلاف الکثیر بین العلوم والمعارف بین الحزبین۔  
واذا امعنت النظر فی تقویۃ الایمان للصدر الشہید۔ و کتاب  
التوحید تجل الفرق بینہما ظاہراً فی مسئلۃ عدم مغفرة المشرک و  
مسئلۃ نفی التوسل۔ وکذا لک اذا امعنت فی اصول الفقہ للشہید وادشا  
القول الشوکانی وجد تهما متبائن فی الاستدلال بالاجماع وغیرہ۔ و  
لک اذا قرأت کتاب الحقائق للصدر الشہید وجدت مسئلۃ فی فلسفۃ  
ابن العربی مخالفاً لمسلک شیخ الاسلام ابن تیمیہ واصحابہ من الحنابلۃ۔ و



ہندوستان میں جس قدر اہل علم حزبِ ولی اللہ کے مخالف ہیں، وہ ان  
اشتراکی مواقع کی بنا پر دونوں تحریکوں کو ایک بنانے کے لئے کافی سے زیادہ  
کوشش کر چکے ہیں۔

دعا، مگر جب اچھی طرح غور کیا جائے، تو یہ اشتباہ دور ہو جاتا ہے، امام  
ولی اللہ کی عقلیت اور ان کا فلسفہ وحدۃ الوجود کے مسئلے پر مرکوز ہے۔ وہ  
امام زبانی کی وحدۃ شہود کو بھی وحدت وجود سے تطبیق دیتے ہیں، اور شیخ الاسلام  
ابن تیمیہ وحدۃ الوجود کے ماننے والوں سے جس قدر شدید نفرت رکھتے ہیں وہ دنیا  
کو معلوم ہے جب کہ دونوں تحریکوں کی ذاتیات میں اس قدر اختلاف ہو۔ تو  
ان کو محض بعض امور کے اشتراک سے ایک نہیں کہا سکتا۔

(بقیہ صفحہ ۱۳۳) کان الشیخ السید نذیر حسین الدہلوی یتبع الصدقات المشہد فی  
عدم تکفیر ابن العربی۔ قال فی کتاب الحجۃ بعد المساءات: میاں صاحب طبقہ علم کرام  
میں شیخ محی الدین ابن العربی کی بڑی تعظیم کرتے تھے۔ اور ختم الوالیۃ الحمدیہ کہہ کر پکارتے تھے۔  
مولانا بشیر الدین قنوجی جو شیخ اکبر کے مخالف تھے۔ ایک مرتبہ وہی اسی غرض سے تشریف لائے کہ  
ان کے بارے میں میاں صاحب سے مناظرہ کریں، دو چہینے دہلی میں پہلے روزانہ مجلس مناظرہ گرم  
رہی۔ مگر میاں صاحب اپنی عقیدت سابقہ سے جو شیخ اکبر سے تھی۔ ایک تل برابر بھی پیچھے نہ ہٹے آخر  
مولانا ممدوح دو ماہ کے بعد واپس تشریف لے گئے۔ علیٰ ہذا القیاس مولانا ابوالطیب شمس الحق نے بھی  
شیخ اکبر کے متعلق کئی دن تک متواتر میاں صاحب سے بحث کی۔ اور خصوصاً محکم پر اعتراضات جلائے۔

(بقیہ صفحہ ۱۳۴) میاں صاحب نے پہلے تو سمجھایا۔ مگر جب دیکھا کہ ابھی لا نسلم ہی کے کوچہ میں ہیں تو فرمایا۔ کہ فتوحات مکینہ شیخ اکبر کی آخری تصنیف ہے۔ اور اس لئے ان کی سب تصانیف مابقی کی ناسخ ہے اس جملہ پر وہ سمجھ گئے۔ انتہی۔ وکذا لکھ رجوع الی عدم التکفیر الامیر القنوجی نے کتابیۃ التاج المکمل حین قال المذہب الہرانی فی مسلك ابن العربی علی ما ذہب الیہ العلماء المحققون الجامعون بین العلم والعمل۔ والشرع والسلوک۔ السکوت فی شأنہ۔ وصرف کلامہ المتخالف لظاهر الشرع الی حامل حسنة۔ وکف اللسان عن تکفیرہ وتکفیر غیرہ من المشائخ الذین ثبت تقوٰیہم فی الدین وظهر علمہم بین المسلمین وكانوا فی الذروة العلیا من العمل الصالح محمد نور الحق۔

**طریقہ امام ولی اللہ و طریقہ محمد بن عبد اللہ عرب النجدی** | الامام ولی اللہ قد بنی طریقہ

علی عرض المجتہدات علی السنۃ الکتاب وتطبیق الفقہیات بہما فی کل باب؟ وقبول ما یوافقہا من ذلک، وادما لا یوافقہا۔ کائنات ما کان۔ وکذا لک ابن ابنہ المولی محمد اسمعیل الشہید اقیقۃ اترجیدۃ ولہرین لیتخترع طریقاً جدیداً فی الاسلام کما یرحمہ الجہال۔ وطریقہ ہذا اکلہ مذہب حنفی۔ وشرعہ حقہ مضی علیہا السلف والخلف وھو رحمہ اللہ احیی کثیر من السنن المعات وامات عظیمات من الاشراک والحدثات حتی قال درجۃ الشہادۃ۔ ولكن اعداء اللہ ورسولہ تعصیوا فی شأنہ وشان اتباعہ واقراءند حتی نسبوا طریقہ ہذا الی الشیخ محمد بن عبد الوہاب النجدی وتقبوہم بالوہابیۃ۔ وان کان ذلک لا یجدیم نفعاً لانہم لا یعرفون نجد اولا صاحب نجد۔ بل ہم اہل بیت علم الخفیۃ واصحاب النفوس التریب قالہ الامیر القنوجی فی الخطۃ۔ کتاب التہذیب موقف ثالث فی شیوہ الحدیث فی الہدایہ اس کی مزید تفصیل کے لئے مش۔ م۔ ملاحظہ ہو۔

ایسا ہی مولانا شہید کی تقویۃ الایمان کا التوسل فی الدعاء کو جائز قرار دینا اور شرک اصغر کے مرتکب کو کافر نہ مانتے ہوئے غیر مغفور قرار دینا۔ دو اساسی مسئلے ہیں جو کتاب التوحید کے مناقض ہیں شیخ محمد بن عبدالوہاب کے اتباع ایسے لوگوں کو کبھی معاف نہیں کرتے جو مولانا محمد اسماعیل شہید کے ان دو مسئلوں میں تابع ہوں۔ ایسی حالت میں دونوں تحریر کو کو ایک سمجھنا سرسری سمجھ کا مغالطہ ہے۔

**التوسل فی الدعاء** مثلاً خدا تعالیٰ سے استدعا کی جائے۔ بحیرت فلاح یا بہ حق فلاح کہہ کر تو اس توسل کو ابن عبدالوہاب نہایت شدت سے ممتنع قرار دیتا ہے۔ مولانا محمد اسماعیل کے ہاں یہ توسل ناجائز نہیں ہے۔ تقویۃ الایمان میں اس کے حواتر کی تصریح کرتے ہیں۔ لیکن شیخ عبدالغفار رشیدؒ جہاں ذات الہی کو توسل کے درجہ پر لایا گیا ہے۔ ہر دو کے ہاں ناجائز ہے۔ یہ ہے توسل فی الدعاء کا مسئلہ جس میں ہر دو طرف ایک دوسرے کی نقیض ہیں۔

دوسرا مسئلہ حسب ذیل ہے۔ آیت اللہ لا یغفر ان یشرک بہ ویغفر ما دوان ذلک لمن یشاء۔ کی تفسیر میں ہر دو کا اختلاف ہے۔ اس آیت کا ظاہری اقتضا یہی ہے کہ شرک غیر مغفور ہے۔ درمیانہ شرک دوسرے کہاں قابل مغفرت ہیں۔ یہ اس آیت کا ظاہری تقاضا ہے۔ اب شرک کا لفظ دو درجوں پر اطلاق ہوتا ہے۔ شرک اکبر، شرک اصغر، شرک اکبر تو یقیناً کفر ہے کسی شخص کا اہل اسلام میں سے اس میں اختلاف نہیں کہ وہ غیر مغفور اور ابدی عذاب کا باعث ہے۔ شرک اصغر کو اہل علم کہاں میں شمار کرتے ہیں۔ ابن الوہاب اس کو شرک اکبر سے ملاتا ہے

بقیہ صفحہ ۱۳۶ پر مذکور ہے اس لئے وہ اس میں تخصیص کی اجازت نہیں دیتا۔ نتیجہ یہ نکلا ہے کہ جو مسلمان شرک اصغر میں مبتلا ہو، اُس کا اسلام ان کے ہاں مقبول نہیں ہے۔ مثلاً مسئلہ شیخ اول من احلعت بغیر اللہ فقد اشرک، وغیرہ اسور یہاں عام اہل علم اور ابن جبر اللہ کا اختلاف واضح ہو گیا۔

**حاکم** مولانا شہید بیان حکم کے طور پر ایک فیصلہ کرتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں شرک اصغر کی بھی جس قدر سزا مقرر ہے وہ معفو نہیں ہوگی۔ شرک اصغر کبار میں شامل نہیں۔ اس کی سزا اس کے مرتکب کو ضروری طور پر بھگتنا پڑے گی۔ مگر وہ کفر کے برابر نہیں۔ تاکہ ابدیت عذاب اس میں ثابت ہو۔ ابن جبر اللہ اب آیت مذکورہ میں شرک کی تخصیص سے مانع تھا۔ ہم نے بھی اس کی تخصیص نہیں کی۔ بلکہ اس کا عموم پر حال رکھا۔ اور عموم بحال رکھ کر حکم میں جو اہل علم کا متفقہ مسئلہ ہے اصحاب اور تابعین کے حوالے سے لے کر، کہ شرک اکبر و اصغر میں فرق ہے۔ اُس کو قائم رکھا۔ مولانا محمد اسماعیل اس تحقیق میں متفق ہیں۔ مسلمانوں میں ہم نے اب تک کسی عالم کے کلام میں اس کے متعلق کوئی اشارہ نہیں دیکھا۔ اللہ تعالیٰ الایمان میں ان اللہ لا یقض ان یشرك به الخ کے متعلق جو فائدہ لکھا۔ اس میں اس کی تصریح کر دی۔ ہم نے بخدی علما کو حفاظت سے اس پر متنبہ کیا۔ وہ سن کر حیران رہ گئے پھر بھی انہوں نے اس پر بحث کرنا مناسب نہ سمجھا۔ کیونکہ اس سے اُن کے امام کی ساری اساس منہدم ہو جاتی ہے۔ اور ظاہر ہے کہ وہ مولانا شہید کی بات کا انکار بھی نہیں کر سکتے۔ ہمارے سامنے انہوں نے اس بات پر کوئی انکار نہ کیا۔ اور مولانا شہید کی عظمت کا اعتراف کر لیا:

ان حالات کے بعد ہم کیسے کہہ سکتے ہیں کہ ہر دو غریبیں ایک ہیں، ہندوستان سے بعض اہلحدیث مکر معظمہ میں آئے رہے۔ اور بخدیوں کو یقین دلاتے رہے۔ کہ مولانا اسماعیل شہید تمہارے ہم مسلک میں ہم نے جب ان کو نابہ الفرق سمجھا یا۔ تو وہ حیران رہ گئے۔ کہ یہ اہلحدیث کیسے ہیں۔ کہ اپنے امام کی باتوں کو بھی نہیں سمجھتے۔ ہم نے کہا۔ یہ اور زیادہ تعجب انگیز ہے۔ کہ وہ کتاب سلیس اردو میں لکھی ہوئی ہے۔



دکا، یعنی تحریک کے ایک بزرگ امام شوکانی، محقق محدث ہیں۔ اور  
 حزب ولی اللہ کے اتباع میں سے بعض فرقے مستقل طور پر ان کی اتباع کا دم  
 بھرتے ہیں۔ وہ دیکھتے ہیں کہ اتباع سنت کی تفصیلی دعوت میں امام شوکانی  
 حزب ولی اللہ کا سامہم ہے مگر حقیقت شناس جانتے ہیں کہ شوکانی زیدی ہیں  
 اس لئے خفیہ سے گوی بعض مسائل میں اشتراک ضروری ہے۔ پھر بھی وہ مجتہد اجماع  
 پر صاف رائے نہیں رکھتے۔ قاضی شوکانی کی کتاب "ارشاد الفحول" اور مولانا شہید  
 کا رسالہ اصول فقہ ملا کر پڑھئے تو فرق واضح ہو جائیگا۔

**امام شوکانی** | هو محمد بن علی بن محمد الشوکانی ولد ۲۸ ذیقعدة سنة ۱۱۷۲  
 قد تازق سعة التبحر في العلوم على اختلاف اجناسها و  
 انواعها و احصاها و سعة التلامذة المحققين و سعة التأليف المبحرة ببلغ  
 حد دها الى (۶۵) كتابا منها كتاب نيل الاوطار لا نظير له في تحقيق المسائل اعطى  
 فيها المسائل حقها في كل بحث على طريق الانصاف و عدم التقيد بذهب الاسلاف  
 و كان يقول انه لم يرض عن شي من مولفاته سوا الاما هو عليه من التحرير البليغ  
 و قرئ عليه مرارا و انتقم به العلماء و كان تاليفا في ايام مشائخه فبهوة على  
 مواضع حقه تحور و شوکان اسم بلدة هجرة توفى الشوکانی في جمادی الآخرة  
 سنة ۱۲۵۰ انتهي اجد العلوم ۸۷  
 قال الشيخ عم فيضهم اني اخذت فقه الامام محمد بن علی الشوکانی عن  
 الشيخ الامام الحسين بن محسن اليماني عن محمد بن نصر الحارمي و احمد بن



بقیہ صفحہ ۱۳۸۔ محمد بن علی الشوکانی۔ کلاماً عن الامام محمد بن علی الشوکانی۔ واشتغلت  
بالاستفادة عن كتب عدة طويلة واني معترف بان الله اعانني بذلك التعبا نيف  
على فهم طريقة المحققين. لكن ما وافقت الشوكاني في كثير من مجتهدااته و  
الذي اعتقد في حقه انه عالم منصف. مجتهد في الاصول والفروع. زهيد في  
ينصر السنة. لكن لا يوافق اهل السنة في تفقها ولا اهل الظاهر منهم في  
جمع ما يعارضونه. ومن اجل اليدريهيات عند من وقف على طريقة الامام  
ولي الله الهدى واتباعه انهم لا يوافقون الشيعة الا ما مية منهم والزينة  
لا في الاصول ولا في الفروع. فلنذكر مثالا واحدا من كلام الشوكاني في من  
كلام الولي اللهين حتى يتضح الفرق.

قال الشوكاني في ارشاد الفحول: اختلفت على تقدير اماكن الاجماع في  
نفسه. وامكان العلم به. وامكان نقله النيا. هل هو حجة شرعية. فذهب  
الجمهور الى كونه حجة. وذهب النظام والامامية وبعض الخوارج الى انه  
ليس بحجة. وانما الحجة مستندة ان ظهرا لنا. وان لم يظهر لنا لم نقدرا الاجماع  
دليلا تقوم به الحجة. ثم ذكر جميع ما وصل اليه نظرة من اولة القائلين بحجيتهم  
واجاب عنها. وقال في اخر تلك المباحث. والحاصل انك اذا تدبرت ما ذكرنا  
في هذه المقدمات وعرفت ذلك حق معرفة تبين لك ما هو الحق الذي لا  
شك فيه ولا شبهة. ولو سلمنا جميع ما ذكره القائلون بحجيتهم الاجماع وامكان  
وامكان العلم به ما ففائده ما يلزم من ذلك ان يكون ما اجمعوا عليه حقا.  
ولا يلزم من كون الشئ حقا وجوب اتباعه كما قالوا كل مجتهد مصيب ولا  
يجب على مجتهد اخر اتباعه في ذلك الاجتهاد بخصوصه. واذا تقر ذلك علمت  
ما هو الصواب وستذكر ما ذكره اهل العلم في مباحث الاجماع من غير

بقیہ مرقومہ۔ تعرض لرفع ذلك الكفاء بهذه الذي قررنا۔ انتهى۔

وقال الشيخ الامام محمد اسماعيل الشهيد في كتابه اصول الفقه  
 (ط ۱ نور) الاجماع يثبت الاحكام والاجماع اما بسيط وهو اتفاق المجمعين على  
 امر واحد. او مركب وهو اتفاقهم على قولين او اكثر بشرط اشتراك الامر  
 الواحد فيهما والاجماع اما حقيقي وهو اتفاق المجمعين قولاً او ما في حكمه  
 كالسكوت الذي يدل على التقدير. واما حكمي وهو بخلافه والاجماع اما  
 قوی وهو اتفاق جميع المأخضيين والمخاضيين من المسلمين. او متوسط  
 هو اتفاق اهل الحق كذلك وذا لا يتصور الا باتفاق الصحابة. او ضعيف  
 هو الاتفاق بعد الصحابة. والاجماع الحقيقي البسيط. قوياً كان او متوسطاً  
 قطعی. وهو مثل الخبر المشهور اثباتاً وتعارضاً. وعدا ذلك ظنی بالتشكيك  
 انتهى. فان شئت تفصيل هذا الكلام فارجع الى كتب جده الامام  
 ولي الله الدهلوی لا سيما ازالة الخفاء وعندی امثلة كثيرة لبيان الاختلاف  
 الجوهري في الطريقتين. والكتبت منها بهذا المثال الواحد لان مع هذا  
 الاختلاف لا يمكن الاتحاد في تعيين الجادة القويمة. فالمسائل التي تثبت  
 بالاجماع المتوسط داخلية في الجادة القويمة عند الولي اللهين. دون  
 الامام الشوكاني. كتاب التمهيد ط ۱

مجلة اجماع پر مدار ہے صدیق اکبر کی خلافت کا معصوم عثمان کے متبوع ہونے کا ہم جدید  
 اصطلاح میں اجماع کے حوض جمیعہ مرکزہ کا فیصلہ استعمال کرتے ہیں۔ آج جس چیز کو جمعیہ مرکزہ کا فیصلہ  
 کہا جاتا ہے۔ وہی اس زمانے کا اجماع ہے۔ اس کی حقیقت کے بغیر کبھی کوئی سیاسی تحریک دنیا میں کامیاب  
 ہو ہی نہیں سکتی۔ لہذا شیخ اس کو برداشت نہیں کر سکتے۔ مگر اہل سنت کا مدار ہی سراسر اسی پر ہے تو  
 ان ہر دو مسلکوں کا فرق خود کرنے والے سے زیادہ دیر تک مخفی نہیں رہ سکتا:

۱) امام ولی اللہ کی تحریک کے لئے اگر کوئی بزرگ سلف صالح کا تربیلتا ہے۔ تو وہ فقط امام ربانی، شیخ احمد سہروردی، مجدد الف ثانی کے وجود میں منحصر ہے۔ اُن کو امام ولی اللہ اپنے طریقے کا ارٹاس مانتے ہیں۔ امام ربانی نے جو کام شروع کیا تھا۔ امام ولی اللہ نے اس کو مکمل کر دیا۔

لہ ۲ حصہ الحائظ بنی رھصہ۔ والہ حص من الحائظ۔ اول صفہ والہ حص الطین الذی یبئی بدہق۔ ارٹاس سے مراد یہاں راہ صاف کرنے والا ہے۔ مثلاً ہمیں عمارت بنانا ہے۔ تو زمین میں جس قدر نشیب و فراز ہیں۔ ان کو ہموار کرنا ارٹاس کا درجہ رکھتا ہے۔ عمارت بعد میں کوئی دوسرا شخص اگر بنائے گا۔

مجدد الف ثانی میں نے حضرت شیخ الہند قدس سرہ سے استبعا ڈا تذکرہ کیا۔ کہ شاہ صاحب حضرت مجدد کو ارٹاس کہتے ہیں۔ تو حضرت نے فرمایا۔ کہ بہت بڑی بات ہے۔ یعنی حضرت مجدد بہت بڑی ہستی ہیں۔ اس لئے شاہ صاحب کا یہ لکھنا خود شاہ صاحب کے حق میں یعنی اُن کی عظمت ثابت کرنے کے لئے بہت بڑی چیز ہے۔ حضرت نے یہ جواب میرے استبعا کے پیش نظر فرمایا۔

حضرت شاہ صاحب مکتوبات میں فرماتے ہیں۔ پس غلامہ کلہم آنست کہ بعد از الف فتح دورہ دیگر شدہ است، کہ بعض اعتبارات، اجمال فیوض مقدمہ است۔ مثلاً احوال قلب و روح و سر و غیر اُن ہمہ عمل شدہ ہیئت جمعیت پیدا کردہ۔ و بعض اعتبارات تفصیل فیوض مقدمہ است۔ مثلاً مسائل جرح وعت واثانیتہ کبریٰ دریں دورہ مفصل تراست۔ اذ او و اسابقہ و بالتجملہ شیخ محمد اسحاق صاحب ایں دورہ اند۔ بسا معارف مختصرہ ایں دورہ۔ کہ از زبان شیخ بطریق مزوایا سرزودہ۔ و شیخ قطب ارشاد ایں دورہ است۔ بروست شے بیائے از

۱۰۰ اس جمعیت مرکزیہ کی جدوجہد سے جب تحریک کے مبادی کا تعارف ملت سے اچھی طرح ہو گیا۔ تو امام جید الغریب ایک ایسے نوجوان کی راہ دیکھ رہے تھے جو عسکری معاملات سے طبعی دلچسپی رکھتا ہو۔ تاکہ انقلاب کے دوسرے حصے کی تکمیل کرائیں۔

بقیہ صفحہ ۱۶۱۔ مگر زبانِ بادیہ، طبیعت و بدعت خلاص شدہ۔ فقیر و اکثر معارف کہ شیخ زبانِ فتح دورہ آورہ مصدق اوست حضرت ۹۰ قلت امام ربانی ارطاس ہیں۔ اسی پر ہم آپ کے ارشاد ذیل کو حل کرتے ہیں: "کارخانہ عظیم دیگر بن حوالہ کردندہ پڑنے پیری و مریخی نہ خریدہ اند۔ و مقصود از خلقت من تکمیل و ارشاد خلق نیست۔ معاملہ دیگر است۔ و کارخانہ دیگر مکتوب ششم دفتر دوم۔ فسانہ طرازوں اور قصہ گو حضرات نے ان تعریجات کے دوسرے ادنیٰ محامل قرار دئے ہیں۔ ح فکر ہر کس بقدر بہت اوست

عبارت مذکورہ بالا صریح ہے کہ امام مجدد اس دورہ کے ارطاس ہیں۔ تفہیمات النبیہ کی عبارت ذیل میں یہ مذکور ہے کہ قیم اس دورہ کے امام ولی اللہ ہیں۔ قثم الامور للہ الحمد۔ قال فی التفہیمات۔ ومثال ذلك بحسب هذه الدورة وهذا المشان الذي نحن فيه وبحسب قيم هذه الدورة واما حقا۔ ان السابقين توعدوا في وحدة الوجود ورجعت معرفتهم الى الله فانفقد في الملاء الا على علم وهو بيان الفرق بين التنزل الذي هو اتحاد حقيقة وتفان اعتباری۔ و بين التنزل الذي هو تفان حقيقة واتحاد اعتباری۔ وجاء الشيخ المجدد فحام حول لوقال مرة العالم موجود خارجي وقال مرة اخرى العالم موهوم متقن وقال مرة العالم ظل الاسماء ولم يبين الامر على ما هو عليه فجاؤ قيم الدورة فكشف حقيقة الامر مـ مـ مـ

اللہ کی رحمت سے۔ امام ولی اللہ سے مستفید مولانا ابوسعید دہلوی شاہ علم الدہ کے خاندان کا ایک نوجوان شہداء احمد شہید ۱۲۲۲ھ ۱۸۰۶ء میں امام عبدالعزیز کی دعوت میں شرکت کے لئے آیا۔ موصوف انہیں اس مطلب کے لئے زیادہ موزوں دیکھتے تھے۔ اس لئے ان کی تربیت میں خاص توجہ صرف کرتے رہے۔

(الف) سید احمد شہید نے عربی کی ابتدائی کتابیں مولانا محمد اسحاق، اور مولانا محمد اسماعیل سے پڑھیں۔ قرآن مجید کا ترجمہ اور حدیث مولانا عبدالقادر کے درس میں سنتے رہے۔ اور انہیں کی صحبت میں سلوک مکمل کیا۔

سید احمد الامیر الشہید کی تعلیم و تربیت | امام عبدالعزیز کے خواص اصحاب جن کے رنگ و ریشہ میں حزب ولی اللہ

کی خصوصیات سرايت کر چکے ہیں۔ اور ایک لمبے زمانے سے ان کی تربیت ہر توجہ مرکوز رہی ہو۔ وہ صرف وہی لوگ تھے جن کا تذکرہ ہم نمبر ۶۱ میں کر چکے ہیں۔ امیر شہید دو اصل اس حربے سے نہیں۔ بلکہ بعد میں منظم کئے گئے۔ ان میں کشفی کمالات تھے۔ سپاہ گری کی تعلیم تھی۔ سید تھے اس لئے ان کو امام عبدالعزیز نے امارت جہاد کے لئے موزوں قرار دیا۔ مگر اس خیال سے کہ کہیں حزب مذکور کی راہ سے ہٹ نہ جائیں۔ ان کے ساتھ دو وزیر اپنے مکمل تربیت یافتہ لگائے۔ مگر اپنا صحیح اور پورے معنوں میں جانشین حضرت شاہ اسحاق کو مقرر کیا۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت مولانا حم فیض تھے نمبر ۶۱ میں امیر شہید کا تذکرہ نہیں کیا۔ میں نے بعد میں جب آپ سے اسکی وجہ



بقیہ صفحہ ۱۴۲- دریافت کی تو آپ نے مذکورہ بالا چلے فرمانے کے بعد اس نمبر ۱۱ کی طرف اشارہ کر کے میری استبعاد کو دور فرمایا۔ ۱۲ عدد نورالحق۔ ستمبر۔ ۶ نومبر ۱۹۴۱ء۔

کہتے ہیں کہ کتاب دیکھتے تھے تو آنکھوں کے سامنے اندھیرا چھا جاتا تھا۔ غرض کتاب و سنت سے زائد چیز کے دیکھنے سے اُن کی بصارت روک دی گئی تھی۔ اس کا یہ مطلب تھا کہ شاہ ولی اللہ کے طریقے کا صاحب کشف اس سے زیادہ علوم کا محتاج نہیں ہے۔ ہمارا مطلب یہ ہے کہ سید صاحب دینی علوم جس قدر ایک امیر کے لئے ضروری ہیں۔ اُن کی تحصیل کر چکے ہیں۔ اُن کی کشف سے نئی دینی تعلیم ثابت نہیں ہوگی۔ اب یہاں سید صاحب کو امی ثابت کرنے کی سعی کی جاتی ہے۔ یہ محض غلط ہے۔ شاہ اسماعیل صاحب کے اشارے سے مولانا عبدالحی اُن سے ملے اور بیعت کی۔ اس کے بعد مولانا عبدالحی کے کہنے پر مولانا اسماعیل نے بھی بیعت کر لی۔

حضرت نے مجھے فرمایا کہ پڑھنے سے امیر شہید کی طبیعت پر بوجھ پڑتا تھا۔ اور کشف طبعی پر یہ چیز گراں گذرتی تھی۔ اس لئے اُن کو سماج کے لئے حکم دیا گیا۔ تو اس طرح جس قدر شرعی علوم کی ضرورت تھی۔ انہوں نے حاصل کر لئے۔ گو وہ تحصیل عالمانہ طریقہ پر نہ تھی۔ ہم اس کا تجربہ سندھ کے اپنے دوسرے مشائخ میں دیکھتے ہیں۔ وہ عربی فارسی کی ابتدائی کتابیں پڑھے ہوئے تھے۔ قرآن شریف کا ترجمہ اور حدیث کی کتابیں سنتے ہیں۔ جو عالم انہیں سنا تا ہے وہ اُن سے بدرجہا زیادہ علم رکھتا ہے مگر جس وقت اُن کو ایک شرعی مسئلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تحقیقی ہو جاتا۔ تو جس طرح وہ اپنی جماعت میں انقلاب پیدا کر دیتے تھے۔ اس کا عشرِ عشیر بھی وہ عالم پیدا نہیں کر سکتا۔ اس طرح پر ہم سید صاحب کو ایک عالم مانتے ہیں۔ اُن کے مناقب کہنے والے دھوکہ دیتے ہیں۔ کہ وہ پڑھے لکھے نہ تھے۔ بلکہ سب چیزیں کشف سے اُن کو حاصل تھیں۔

اُن کی خواہش دراصل یہ ہے۔ کہ سید صاحب کا جو تعلق تلمذ شاہ عبد الغزیز سے ہے وہ کاٹ دیا جائے۔ اور وہ ایک امام ہمدی کے طور پر بننے جائیں۔ ان لوگوں نے اس تحریک کو بڑا نقصان پہنچایا شاہ علم اللہ جن کا تذکرہ پہلے آچکا ہے۔ اُن کے فرزند سید محمد ضیاء اُن کے بیٹے سید

الف، سید احمد دہلوی آثار الصنادید میں لکھتے ہیں، سید احمد بریلوی اوائل حال میں شوق طالب علمی میں، وطن سے وارد شاہ جہان آباد ہو کر مسجد اکبر آبادی میں فروکش ہوئے اور صرف و نحو میں فنی الجملہ سواد حاصل کیا۔ اکثر خدمت مسجد و اُس مقام کے واردوں خصوصاً درویشان پاک طینت کی جو تحصیل علم باطنی کے شوق میں، جناب مولینا عبدالقادر کی خدمت میں حاضر رہتے تھے، خاطر داری اور سرانجام حرام میں اسے سرگرم ہوئے، گویا اس امر کو اہم تمام سمجھے ہوئے تھے۔

بقیہ صفحہ ۱۴۴۔ شاہ ابوسعید میں۔ آپ حضرت امیر شہید کے جد باری، اور امام ولی اللہ کے خلیفہ ہیں، میر احمد یہ ۱۵۵ میں ہے اس خاندان کے بہت سے بزرگوں نے شاہ ولی اللہ اور آپ کے صاحبزادوں سے ظاہری اور باطنی استفادہ کیا۔ شاہ ابوسعید شاہ محمد واضح سید محمد معین سید محمد تقی علم امیر شہید نے شاہ ولی اللہ سے اور سید قطب الدی سید محمد انجی بڑا در اکبر امیر شہید نے شاہ عبدالعزیز سے اور شاہ عبدالقادر سے استفادہ کیا۔ اس طرح اس خاندان میں حضرت مجدد سہندہ اور مجدد دہلوی کی برکتیں جمع ہو گئیں۔ یہ خاندان اپنا خصوصی مشرب اور مخصوص فکر رکھتا ہے۔ یہ خصوصیت امیر شہید کے خاندان میں حضرت مجدد کے خلیفہ شیخ آدم بنوری سے متواتر چلی آتی ہے۔ بنا بریں سید امیر شہید کا حزب ولی اللہ کے رنگ میں پڑے طور سے رنگا جانا بعید ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب انہیں موقع ملا۔ تو انہوں نے اپنے امیر المؤمنین ہونے کا اعلان کر دیا۔ اور تحریک ناکام رہ گئی۔

مشرقی، مغربی ہند کی رقابت تاریخ میں قدیم سے چلی آتی ہے۔ چندر بنسی۔ سورج بنسی خاندان اسی مغربیت و مشرقیت کے دوسرے عنوان ہیں۔ ہمارا یہ خیال ہے کہ رقابت مذکورہ بعد از اسلام بھی قائم رہی۔ اور امیر شہید کے وقت بھی وہ بروئے کار آئی۔ امیر شہید مشرقی ہندو رائے بریلی سے

(ب) ذکر اللہ جب اُن کی طبیعت میں راسخ ہو گیا۔ تو اُن کی عالی  
دماغی اور اولوالعزمی سے ایسے کلمات صادر ہوتے جو ایک ایسے مصلح کی زبان  
سے نکلنے میں جو تمام انسانیت کو راہ راست پر لانا چاہتا ہو۔ وہ کلمات سنکر  
امام عبدالعزیز نے فرمایا: **تِلْكَ خِيَالَاتُ رَبِّي بِهَا أَطْفَالُ الطَّرِيقَةِ** یعنی  
اسی طرح اُن کے فطری جوہر کی تربیت ہو رہی ہے۔

(بقیہ صفحہ ۱۴۵) تعلق رکھتے ہیں۔ اُن کے حامد مریدین بھی ہمارے وغیرہ کے ہیں۔ اس کے بالمقابل مغرب  
یعنی دہلی ہے۔ وہ لوگ دہلوی تحریک کو اپنا بنانا چاہتے ہیں۔ اسی لئے مولانا ولایت علی بہاری نے  
مولانا اسماعیل کے خلاف دوسری جماعت تیار کی۔ وہ مولانا اسحق اور حزب دہلوی کو اس میدان سے  
دور ہٹانا چاہتے ہیں۔

**تربی بھا اطفال الطریقة** | جب کوئی پہلوان شاگردوں کو سکھاتا ہے تو اس وقت  
اُن کے آگے گر جاتا ہے شاگرد سمجھتا ہے کہ میں نے اس  
کو گرایا۔ اس سے اس کی تربیت مقصود ہوتی ہے۔ اسی طرح پر خیالات اُس کی تربیت کا ذریعہ بنتے ہیں  
امیر شہید سے ہندو تہمتیں سرزد ہوتی ہیں کہ میں یوں کروں گا۔ اور اس طرح کر دکھاؤنگا۔ اس سے اُن میں  
حالی حوصلگی پیدا ہو رہی ہے۔ سید صاحب کا ایک جملہ ہے جو سوانح میں منقول ہے کہ انہوں نے اپنے  
اہلبیت میں سے کسی آدمی سے کہا کہ اگر تمہیں کوئی کہے کہ سید احمد فوت ہو گیا ہے۔ تو جب تک تم  
یہ نہ دیکھو۔ کہ ہندوستان سے کفر نکل گیا ہے اور افغانوں سے فلاں فلاں عجیب جاتے رہے۔ اور  
عربوں سے فلاں خرابی دور ہو گئی۔ ترکوں کی فلاں کمزوری رفع ہو گئی ہے۔ جب تک یہ ساری باتیں  
پوری نہ ہوئیں کبھی یقین نہ کرنا کہ سید احمد فوت ہو گئے ہیں۔ یہ ہے ترجمہ ثلاث خیالات تربی بھا  
اطفال الطریقة۔ یعنی حالی حوصلگی۔

(ج) ۱۲۲۵ھ ۱۸۱۱ء میں امام عبدالعزیز نے انہیں تربیت عسکری کے لئے امیر خاں (والے ٹونک) کے لشکر میں بھیجا۔ ۱۲۳۱ھ ۱۸۱۶ء میں جب امیر خاں کی انگریزوں سے صلح ہو گئی۔ تو واپس امام عبدالعزیز کی خدمت میں دہلی پہنچے۔

(بقیہ صفحہ ۱۴۶) مجھے بڑا تعجب ہوا جب سوانح احمدیہ کے مصنف نے مکتوبات سید احمد کو شروع کرنے سے پہلے امام عبدالعزیز کا ایک خط نقل کیا جس میں یہ الفاظ ہیں۔ واقعہ ہے کہ کسی نے شاہ عبدالعزیز صاحب سے دریافت کیا کہ سید صاحب بڑے بڑے دعوے کرتے ہیں۔ اس پر آپ نے اس کو لکھا تملک خیالات ترقی بہا اطفال الطریقت ہمارے خیال میں سوانح احمدیہ کا مصنف اس خط کی پوری حقیقت نہیں سمجھ سکا۔ ورنہ وہ مکاتیب سید صاحب کی ابتدا اس خط سے نہ کرتا۔ کیونکہ وہ اس رشتہ کو کاٹنا چاہتا ہے۔

الامیر الشہیدؒ کی تربیت عسکری | قال مولانا الشیخ عَم فیضہم فی کتاب الشہید۔ الامیر الشہید۔ قرء ترجمۃ

القرآن علی الشیخ عبدالقادر۔ واخذ الطریقتہ للجبشتیۃ والقادریتۃ والنقشبندیۃ والمجددیۃ من الامام عبدالعزیز۔ واسس الطریقتۃ المجددیۃ وحياء المجادۃ القویۃ۔ من السنۃ النبویۃ والسنۃ الامام عبدالعزیز نے تحصیل البہارۃ فی الامور العسکریۃ فی ۱۲۲۵ھ واستخلفہ الامام عبدالعزیزؒ ۱۲۳۱ھ لامامۃ الدعویۃ الی اتباع السنۃ والجمہاد وجعل معہ من العلماء مولانا عبدالرحی الصدور السعید۔ ومولانا اسمعیل الصمدی الشہید کالو زیرین وكان امرهم بالشوری بینہم۔ واذا اتفق الثلثۃ علی شی یكون مثل حکم الامام عبدالعزیزؒ

فالعنوا الدعویۃ بالجمہاد فی ۱۲۳۶ھ ویدعوا باعمال الحج و فرغوا



(بقیہ صفحہ ۱۴۷) منہا فی سنیہ ۱۲۳۹<sup>۱۸۲۲</sup> وشرعوا فی اعداد القوۃ الی سنیہ ۱۲۴۱<sup>۱۸۲۵</sup> ثم ہاجر والے  
 بلاد الافاغنة وجبا لہم۔ واقاموا حکومت موقتہ کان امیرھا السید احمد فی ۱۲  
 جمادی الآخرہ سنہ ۱۲۴۲<sup>۱۸۲۶</sup> نومبر سنہ ۱۸۲۶، وبايع الافاغنة اکثرہم بامامة الامیر  
 وصاروا یطیعونہ فی اوامر الشریع الاسلامی۔ وکک بايع امامة الامیر۔ من  
 کان من المولى اللہیین بالہند وکانوا یمدونہم بالاموال والرجال۔ و  
 هذا الامر کان مرکز ادارتہ الدہلی۔ وکان الصدراحمید مولانا  
 محمد اسحق مدیرا۔

فکان الحرب بینہم و بین المتغلبین علی مسلحی الفجاء بنجال حتی  
 اندھش منہم اراء اجمعیۃ التجاریۃ۔ الا انگریزۃ فاستعانوا بالمسلمین  
 المتخالفین للمولى اللہیین واعدواہم بالاموال فوصلوا الی بلاد الافاغنة  
 وادفعوا الشقاق بین الہندیین الیہما جریں و بین الافاغنة الوطنین۔  
 وقتہم کانف راجعۃ اما الی اتہام المولى اللہیین بانہم لیسوا من  
 الخفیۃ کفقہاء بلاد الافغانین واما الی الوسوسۃ بان الافاغنة کیف  
 یراسم امام ہندی۔

فالجہال من الافاغنة اثرت فیہم الدعاۃ۔ والامیر استبد براۃ  
 فی بعض الامور وما قبل مشورۃ الناصحین فافضی الامر من ثار الافاغنة  
 الی ان قتلوا احوال الحکومتہ اولاً غیلۃ۔ واعانوا المحاربین ثانیاً فاستشہد  
 الامیر واصحابہ فی بالاکوٹ بایدی الکفار فی ۲۷ ذیقعدہ سنہ ۱۲۴۶  
 ۶ مایو سنہ ۱۸۳۱

**الاختلاف** اوقع فی اتباعہم الاختلاف فی شہادۃ الامیر فاتباع العبد  
 الحمید الشیخ محمد اسحاق اسسوا حزباً یعتمد شہادۃ الامیر ویلعون الی الجہاد



**جملہ معترضہ** | بدور بازخہ میں امام ولی اللہ نے اجتماع انسانی کی تمدنی ضروریات کو پانچ حصوں میں تقسیم کر دیا ہے۔ قضا، شہر یاریت، جہاد، نقابت، انذار و تبشیر، ہر ایک کی تکمیل کے لئے ایک ایسے کامل کی ضرورت ہے جو اس ضرورت کو پورا کرنے میں خصوصی مہارت رکھتا ہو۔ ان پانچ رہنماؤں کے ساتھ ایک ایسا امیر بھی ضروری ہے جو ان تمام کاموں میں مہارت کا ملکہ رکھتا ہو۔ وہی حقیقی طور پر امام بننے کا مستحق ہے۔ "والرجل الواحد المتکفل بها جميعاً هو الامام الحق"

بقیہ صفحہ ۱۴۸ | ولنسبہ الخبز الذہنوی۔ وادعی الشیخ ولایت علی الصناد قبوری  
ان الامام الامیر هو المہدی الموعود واندہم یستشهد فی المعرکۃ بل اختفی  
عن اعیین الناس وهو موجود فی هذا العالم الی الان حتی افراط بعضهم  
فقال اننا لقینا لا بمکۃ حول المطاف ثم غاب بعد ذلک۔ واندہ سیعود حتی  
جعلوا جزء العقیدۃ ویجاد لون من یندرہ۔

وہو لاءہم الذین احتاجوا ان یخرجوا من الخفیۃ الرحیمۃ النولی  
اللہیۃ الخیریۃ الاسمعیلۃ الاسحقۃ وما دخلوا فی محاربتہ دہلی و  
نسبہ الخبز الصناد قبوری۔ محمد نور الحق۔

**ہدایت اجتماعیہ کے مدارج** | ایک شخص اپنے طبعی جذبات، اور علوم کے متعلق ضروریات  
اور سماجی حاجتیں تنہا بھی پوری نہیں کر سکتا جب تک  
میں یہ صلاحیت ہو کہ اس کا سرگروہ اپنی تمام ضرورتوں کو پورا کر سکے اس کو ہدایت اجتماعیہ کہ جاتا

بقیہ صفحہ ۱۱۹۹ ہے۔ یہ انسانی ترقی کا پہلا زمینہ ہے۔ اس ہیئت اجتماعیہ کو قائم رکھنے کے لئے یہی لوگ اپنی حکومت بنالیتے ہیں۔ حکومت بن جانے کے بعد افراد کی بناوت ہیئت اجتماعیہ کو نقصان نہیں پہنچاتی۔ اچھی حکومت پیدا کر لینا ہیئت اجتماعیہ کے بعد انسانیت کی ترقی کا دوسرا قدم ہے۔ جس جگہ یہ دونوں چیزیں مجتمع ہوں وہ مدینہ نامہ ہے۔ جہاں فقط ہیئت اجتماعیہ ہو۔ اور منظم حکومت نہ ہو۔ حکمران افراد سے تو کوئی ہیئت اجتماعیہ خالی نہیں ہوتی۔ مگر ان افراد کا ایک ایسا نظام جس کی وجہ سے ان میں ایک وحدت پیدا ہو۔ اور اسے حکومت کہا جائے۔ یہ ہر ہیئت اجتماعیہ کے لئے لازم نہیں ہے، اس کو مدینہ ناقصہ کہتے ہیں۔ اور بیکل کی اصطلاح میں سوسائٹی سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ انارکسٹ سوسائٹی کو مانتے ہیں۔ اور اسی پر انسانی ترقی کو ختم کر دیتے ہیں۔ یہ سوسائٹی ہی اپنے اپنے اپنے حکومت کرتی ہے۔ مدینہ ناقصہ میں جو شاہ صاحب نے لکھا ہے۔

..... یہ مذکورہ بالا ہیئت اجتماعیہ کا ایک عنوان ہے۔ چھوٹے گاؤں میں تو ہیئت اجتماعیہ اسی حاکم ہوتی ہے۔ جیسے ایک بڑے گھر میں ہیئت اجتماعیہ حاکم ہے۔ اسی طرح بعض بڑے گاؤں ہوتے ہیں جن میں کئی کئی آدمی نمبردار اور چوہدری ہیں۔ اصلی طریقے کے مطابق وہاں ایک چھوٹی سی حکومت ہونی چاہئے۔ مگر بعض اوقات حکومت کے بغیر بھی وہ لوگ اپنے توافقی سے کام چلا لیتے ہیں۔ پرانے راجپوتوں اور راج کے افغانوں میں پنچایت اور جرگے کی رسم اسی توافقی کی مثالیں ہیں۔

بعض بڑے شہر میں حکومت وہاں موجود ہے۔ حکومت کے بغیر ان کا کام چل ہی نہیں سکتا۔ تو ان کے حاکم اور نمایاں شخصیتیں سب ایک جگہ جمع ہو جاتی ہیں۔ عموماً اس اجتماع کا محل کوئی مقدس مقام ہوتا ہے۔ بحث کرنے کے بعد وہ ایک رائے قائم کر کے اٹھتے ہیں۔ یہ پارلیمنٹ ہے اور ہماری زبان میں اس کا نام اہل حل و عقد ہے۔ ہمدے متاخرین بادشاہوں نے اہل حل و عقد کی قوت کو برباد کر کے اپنی شخصیت کو نمایاں کیا۔ اور خود برباد ہو گئے۔ جب تک صلاح بادشاہ ہے۔ جن میں بادشاہی چلانے کی صلاحیتیں موجود تھیں۔ وہ اہل حل و عقد کے مشورہ

اس کے بعد فرماتے ہیں۔ قلما یوجد ذلک۔ والا کثر وقوعاً  
 هو ان یکون القائم بامرین او ثلثہ رجلاً واحداً وبالباقی جلت  
 دب، والمذنب الناقصہ قد یوجد هناک بحسب کل حاجۃ منہ  
 مصطلحہ علیہا ورئیس کل اہل صناعتہ یصدر عن برائیہ رج  
 او اجتماع من عقلاء القوم ومبزر یم۔ (مناہج۔ نور الحق)

ہم آج کی زبان میں اس کا ترجمہ کرتے ہیں کہ ایک حقیقی امام کا جوڈ کیسٹر  
 بن سکے۔ پیدا ہونا آسان نہیں۔ اُس کے نہ ملنے پر حاکم بنانے کے لئے اُن تین  
 صورتوں میں سے کسی ایک پر عمل کرنا پڑتا ہے۔ (۱) ایک بورڈ بنا دیا جائے  
 (۲) اگر محدود سوسائٹی ہو تو اس کا ہر ایک حصہ اپنے مُسلم قانون پر اپنے مُسلم

بقیہ صفحہ ۱۵۱ کے پابند رہتے تھے ہمارے خیال میں یورپ نے پارلیمنٹری نظام کوئی نئی چیز پیدا نہیں  
 کی۔ مگر اس نظام کا طریقہ منضبط کر دیا۔ ہمارے دل یہ چیز منضبط نہیں ہے۔

دو آدمی مساوی درجے کے مل کر حکومت کرتے ہیں۔ جب وہ کسی مشورے میں مل بیٹھتے  
 ہیں۔ تو جیسے سفر کے رفیق ایک شخص کو وقتی طور پر امیر بنالیتے ہیں۔ اسی طرح اس اجلاس میں  
 ایک وقتی امیر بنایا جاتا ہے۔ اور اتفاق سے کام چلتا رہتا ہے۔ اس کی مثالیں ہمیشہ بڑے  
 شہروں اور ملکوں میں ملتی رہتی ہیں۔ یہ انتہیت کے طبعی تقاضوں میں سے ایک شے ہے۔ یعنی  
 کبھی وہ ایسا بھی کر لیتے ہیں جمعیۃ مرکزہ میں عموماً بورڈ کی روت کام کرتی ہے۔ کیونکہ وہ سب  
 یکساں ہوتے ہیں۔ کوئی بڑا چھوٹا نہیں ہوتا۔ ہذا۔ (۱)۔ (۲)۔ (۳)۔

رئیس کی اطاعت میں قومی قانون کی پابندی کرے گا۔ یعنی سوسائٹی کو حکومت بنانے کی ضرورت ہی نہیں ہوگی۔ اُن میں اس قسم کے اختلاف پیدا ہی نہیں ہوتے جو امام بنانے کے لئے مجبور کر دیں۔ (۳) یا عقلمندوں یا عوام کے مقبول لوگوں کا اجتماع ہوگا۔ یعنی پارلیمنٹ بن جائے گی۔

امامت کے مسئلہ میں اس قدر تفصیل جس میں ڈکٹیٹر، بورڈ، سوسائٹی، پارلیمنٹ سے بحث کی جائے۔ ہم نے امام ولی اللہ کے سوا کسی اور محقق کی کتاب میں نہیں دیکھی۔  
جملہ معترضہ پورا ہوا)

امام عبدالغفریہ کے آخری عہد میں ہندوستان کی سیاست میں سخت اتاری پھیلی ہوئی تھی۔ انہوں نے اپنے بعد کام کرنے کے لئے اپنے لوگوں میں سے کسی میں امامت کی صلاحیت نہیں دیکھی۔ تاکہ کسی کو ڈکٹیٹر بناتے۔ اسلئے دو بورڈ بنا دیئے۔

دالف (حکری امور کے لئے) سید احمد شہید امیر اور مولانا عبدالحمید اور مولانا

محمد اسماعیل شہید مشیر مقرر ہوئے۔ امام عبدالغفریہ نے اپنی تمام جماعت کو حکم دیا کہ جس

لئے یہاں غلطی یہ ہوئی کہ شاہ صاحب کے فیصلے۔ یعنی بورڈ کی سمت کو نہ سمجھ کر سید صاحب کو امیر مطلق۔ یعنی امام کے درجے پر مان لیا گیا۔ اور یہ اُن لوگوں کی بدانتہائی سے ہوا جو امام عبدالغفریہ کے تربیت یافتہ نہ تھے۔ اس شہادت میں اس اصولی تبدیلی کو بہت بڑا دخل ہے۔ مولانا غلام فیض محمد ۱۲ ذوالحجہ۔ بعد مغرب ۶ نومبر ۱۹۴۱ء۔

محلہ پر سید احمد (شہید) مولانا عبدالحی، مولانا محمد اسماعیل (شہید) تینوں جمع ہو جائیں۔ اس کو امام، عبد الغزیز کا حکم سمجھنا چاہئے۔

اب تنظیمی امور کے لئے مولانا محمد اسحاق امیر اور مولانا محمد یعقوب بلوی (برادر مولانا محمد اسحاق) مشیر مولانا محمد اسحاق کو ہر محلہ میں اپنے ساتھ شریک رکھ کر شاہ عبد الغزیز نے لوگوں کو سمجھا دیا۔ کہ اُن کا حکم میرا حکم ہے۔ امام عبد الغزیز کا یہ فیصلہ فقط امام ولی اللہ کے اصول پر ٹھیک اترتا ہے۔

امام عبد الغزیز نے سید احمد شہید کے بورڈ کو پہلی دفعہ ۱۲۳۱ھ میں بیعت طریقت لینے کے لئے اور دوسری دفعہ ۱۲۳۶ھ میں بیعت جہاد لینے کیلئے دورہ پر بھیجا۔ اس کے بعد سالے قافلہ سمیت حج پر جانے کا حکم دیا۔ تاکہ اُن کی تنظیمی قوت کا تجربہ ہو جائے۔ جب قافلہ حج سے ۱۲۳۹ھ میں واپس آیا تو امام عبد الغزیز فوت ہو چکے تھے۔ انہوں نے اپنے آخری وقت میں مولانا محمد اسحق کو مدرسہ سپرد کر کے اپنا قائم مقام بنا دیا تھا۔ رضی اللہ عنہم و عنہم اجمعین۔

میں بادشاہوں کا اپنے ولی عہد کے ساتھ برتاؤ کرنے کا ایک خاص طریقہ ہے۔ دو متمدن لوگ اس کو آسانی سے سمجھتے اور جانتے ہیں۔ امام عبد الغزیز نے مولانا محمد اسحاق سے وہی معاملہ کیا



بقیہ صفحہ ۱۵۳ جو بادشاہ اپنے ولی عہد سے کرتے ہیں۔ اس لئے لوگوں کو شاہ اسحاق کی امامت قبول کرنے میں کوئی حذر پیدا نہیں ہوا۔ اگرچہ سوانح احمدیہ کا مصنف شاہ اسحاق کی حیثیت پر کلم کرنا چاہتا ہے۔ مگر عجیب بات ہے کہ دنیا کے اسلام میں ایک عالم بھی ایسا نہیں ملتا جو اپنا سلسلہ اسناد شاہ عبدالعزیز تک پہنچانے اور شاہ اسحاق درمیان میں واسطہ نہ ہوں۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# الصدّاحمد امام محمد اسحاق

۱۲۳۹ھ تا ۱۲۶۲ھ

۱۔ جب ۱۲۳۹ھ میں امام عبدالغفری فوت ہوئے تو آپ نے اپنا مدرسہ مولانا محمد اسحاق کے سپرد کیا۔ جو حزبِ ولی اللہ کی امامت کا عرفی دستور تھا۔ سید احمد شہید کا قافلہ جب حج سے واپس آیا۔ تو انہوں نے امام عبدالغفری کے بعد اس امامت کو تسلیم کر لیا۔ اس زمانہ میں اگر جمعیت کا اجلاس مدرسہ میں ہوتا۔ تو مولانا محمد اسحاق صدارت کرتے۔ اور سید احمد شہید حلقے میں بیٹھتے۔ اور جب مدرسہ سے باہر مجلس منعقد ہوتی تو سید احمد شہید صدر ہوتے۔ اور مولانا محمد اسحاق حلقہ میں شریک ہوتے۔

لے اس روایت کی اصل امیر الروایات کا بیان ہے۔ امیر الروایات۔ اور ادو حثلہ

اس طرح حزب دلی اشد کی اساسی مصلحت کی حفاظت اور رجالی اموال جمع کرنے کے لئے دُعا کا سلسلہ امام عبدالعزیز کے مدرسے سے متعلق رہا۔ اور عسکری اور سیاسی سرکاری سید احمد شہید کی جماعت سے وابستہ رہی۔

۲۔ ۱۲۴۱ھ میں ہجرت شروع ہوئی۔ ۱۲ اور ۱۳ جمادی الاخریٰ ۱۲۴۲ھ اور جنوری ۱۸۲۷ء کو افتائی قبائل نے بھی "ہند" میں سید احمد شہید کو اپنا امیر مان لیا۔ اس کے بعد ایک سال تک مولانا عجز لُحی زندہ رہے۔ ان کی موجودگی میں کوئی فتنہ پیدا نہیں ہوا۔

(بقیہ صفحہ ۱۵۵) کی تصنیف کا تعلق امیر شاہ خاں صاحب سے جو حضرت مولانا محمد قاسم صاحب کے خاص خادم ہیں۔ یہ کتابیں ان کی میان فرمودہ حکایات کا مجموعہ ہیں۔ خان صاحب کا کمال یہ تھا کہ جملہ واقعات ان کو سداور حوالہ سے غلط بلقظ یاد تھے۔ خورجہ کے موطن، اور مینڈو ضلع علی گڑھ میں رہتے تھے۔ بہت سے فضلاء و اکابر کے صحبت یافتہ تھے۔ بن کا التزام کرتے ہوئے حدیث کی طرح خاندان دلی السنہ کے بزرگوں اور اکابر سلسلہ دیوبند کے حالات و واقعات سناتے آپ کا کوئی مجلس مشکل اس تذکرے سے خالی ہوتا۔ مولانا اشرف علی صاحب تھانوی نے مولوی حبیب احمد کیرٹھی کے ذریعہ ان کی زبانی روایات کو قلمبند کرایا۔ اور اس مجموعہ کو امیر الروایات کے نام سے شائع کرایا۔ بعد میں مولانا محمد طیب صاحب متعلم دارالعلوم دیوبند کے جمع کردہ حالات مولانا رشید احمد گنگوہی مولانا تھانوی کے مخطوطات اور بعض دوسرے اضافات کے ساتھ یہ مجموعہ ارواح ثلاثہ کے نام سے شائع ہوا۔ اس میں سید صاحب، شاہ اسماعیل صاحب اور مولانا عجز لُحی صاحب کے متعلق نہایت کارآمد مخطوطات کا ذخیرہ ہے۔ حیرت سید احمد شاہ و ش۔ م ۳۸۹۔

امیر الروایات کی مذکورہ بالا حکایت سے یہ صاف معلوم ہوتا ہے۔ اگر یہ اجتماع ایک مرکز

## سید احمد شہید اُن کے سامنے اپنی ذاتی رائے پر عمل نہیں کر سکتے تھے بلکہ اجتماعی فیصلہ حکومت کر رہا تھا۔

(بقیہ صفحہ ۱۵۶) رکھتا ہے۔ تو وہ شاہ عبدالعزیز کا مدرسہ ہے۔ اور شاہ اسحاق، رئیس، امیر شہید، چونکہ عسکری نظام کے سربراہ ہیں۔ اور وہ زمانہ لشکر جمع کرنے کا ہے۔ اس لئے بیرونی مدرسہ انہیں کو صدارت حاصل تھی۔ ۱۲ ائمہ نور الحق۔

۱۵۶ء حاشیہ ۱۵۶ء کا تعلق ہماری سیاسی تاریخ سے نہایت ہی قوی ہے۔ یہ ہندو ہی مقام ہے جہاں ۱۲ جمادی الآخرہ ۱۲۲۶ھ فرقہ ولی اللہیہ کے ”مقدمۃ الجیوش“ نے جسے امام عبدالعزیز دہلوی نے تیار کیا تھا۔ اپنی حکومت موقتہ قائم کی۔ اُس کے رئیس امیر شہید دہلوی تھے جنہوں نے مسلمانوں کی اور انہیں امیر مان لیا گیا۔ اتفاق سے یہ تاریخ ۱۰ جنوری ۱۸۲۶ء کے موافق تھی۔ اسلئے ہمارا اٹھسی قومی نوروز اس واقعہ کی یاد تازہ رکھنے کے لئے ۱۰ جنوری کو منایا جائے گا۔ جس قدر ہندوستانی مسلمان کی قومی روح پیدا ہوگی اسی انداز سے وہ ہماری تجویز کی تائید کریں گے۔

سرجان ایلینٹ نے فیصلہ کیا ہے۔ کہ ہندو دریائے سندھ کے کنارے پر مشہور و معروف ہے ایک سے پندرہ میل کے فاصلے پر ہے۔ لاہور اور پشاور کے قدیم شامع اعظم پر پشاور سے تیس میل کے فاصلہ پر واقع ہے۔ وہ مشرقی قندھار کا دار السلطنت تھا۔ ابو الغدار، البیرونی، بیہقی نے سکندر اعظم کو اس کا بانی قرار دیا ہے پہلے اس کو بھٹنڈہ سے یاد کیا گیا ہے۔ اب اس کو ہندو کہتے ہیں کتاب التہمید وقف ثانی ۱۲ ائمہ نور الحق۔ سحر۔ ۷ نومبر ۱۹۴۱ء

۱۵۷ء شعبان ۱۲۲۳ھ بروز یکشنبہ بمقام غار مولانا عبدالحی نے بجا رخصت ہو اسیرا منتقل کیا جو اس جماعت کے لئے ناقابل تلافی نقصان تھا۔ حدیث۔ م۔ ۴۴

سید احمد شہید ایک روز صبح کی نماز میں دوسری رکعت میں اگر شریک ہوئے۔ نماز سے فارغ ہو کر مولانا عبدالحی نے ”ما بائ احوام انہ“ کے طور پر فرمایا۔ کہ ایسے لوگ جو سنت کے احیا

سائن کی وفات کے بعد تحریک میں ایک اساسی تغیر پیدا ہوا۔ ہندوستانی انقلاب کی جو خصوصیت اس تحریک کے ذاتیات میں داخل تھی۔ وہ تقیید کمزور

(بقیہ صفحہ ۱۵۹) کے مدعی ہیں۔ وہ جماعت میں بھی صحیح طور پر حاضر نہیں ہو سکتے۔ سید صاحب نے فرمایا: مولانا! آپ کا یہ ارشاد سچی بات ہے۔ اور ہم سے پھر ایسی کوتاہی نہیں ہوگی۔ اور یہ آپ کا فرض ہے کہ آپ اس طرح ٹولیں۔ مولانا عبدالحی نے کہا کہ یہ عذر صحیح نہیں ہے۔ آپ کو صحیح طور پر کام کرنا چاہئے۔ ہر روز کون ٹوک سکتا ہے، امام بنتے ہو تو آگے بڑھ کر کام کرو۔

جب مولانا عبدالحی کا آخری وقت تھا۔ تو سید صاحب نے ان سے فرمایا کہ مولانا آپ کی اگر کوئی خواہش ہو تو میں اس کو پورا کر دوں۔ آپ نے کہا۔ آپ اپنا قدم بڑھا کر میرے سینے پر رکھیں یہی ایک خواہش باقی ہے۔ سید صاحب نے اس کی تعمیل کر دی۔ الغرض ادب بھی انتہا درجہ کا ملحوظ رہا۔ اور ان کو قاعدے کے اندر پابند رکھنے کی قوت بھی ہے۔

یہ ہر دو واقعے ہیں مولانا حافظ محمد احمد صاحب مرحوم نے سنائے۔ غالباً انہوں نے مولانا محمد قاسم یا مولانا رشید احمد صاحب سے سنے ہوں گے۔

لے یعنی ہندوستانی مجاہد اس لئے نکلے تھے۔ کہ شاہ عبدالعزیز کا ایک فیصلہ پورا کریں جیسے امام ولی اللہ نے مرہٹوں کے خلاف افغانوں کو بلایا۔ اسی طرح امام عبدالعزیز سکھوں کے خلاف افغانوں کو بلانا چاہتے تھے۔ پنجاب کی باغی حکومت کو ختم کر کے، کابل اور دہلی کا اتصال پیدا کرنا مستقبل کی ترقی کے لئے ایک ضروری اساس تھا۔ اسی پر یہ ساری تحریک چل رہی تھی۔ اس کو دہلی اور ہندوستان سے خصوصی تعلق تھا۔ سزا سید صاحب اور ان کے مجاہدین کو دہلی کے مرکز کے تابع ہو کر کام کرنا چاہئے۔ اور کوہ پور اور آومی دہلی سے بھی جاتے ہیں۔ یعنی سارا مقصد دہلی کی آزادی کو مستحکم بنانا تھا۔ سزا سید صاحب غیفر کھانے لگے۔ اور ساری دنیا کے ایک بڑے امیر بن گئے یعنی اگر افغان ہزاروں نہ لے آئے، اطاعت مذہبی فرض ہے، تو بخارا، ترکستان، دوسرے ممالک بھی



ہوتی گئی۔ یعنی ماوراء السند کا مرکز مستقل بنگر دہلی سے سرکشی اور بغاوت کر رہا ہے جس کا نتیجہ نکلا کہ حزب ولی اللہ کی حکومت کا طریقہ بورڈ کی حکومت سے شخصی امامت (ڈکٹیٹر شپ) میں تبدیل ہو گیا۔ اس طرح امیر شہید امیر المومنین اور دنیا کے اسلام کے مصلح خلیفہ ملنے گئے۔

اب حزب ولی اللہ کی خصوصیات پر زور نہیں دیا جاتا۔ بلکہ نجدی اور یہی طریقوں پر کام کرنے والے ہندوستانی، خفیہ فقہ کی پابندی ضروری نہیں سمجھتے جس سے افغانوں کو ان مجاہدین سے مذہبی عداوت پیدا ہو گئی۔

امیر شہید نے بارہا کوشش کر کے علماء افغانہ اور عوام کو یقین دلایا کہ امیر اور ان کا خاندان ہمیشہ محققین خفیہ کے طریقہ کا پابند رہا ہے۔ مگر حزب ولی اللہ کی امتیازی خصوصیات تسلیم نہ کرنے والے لوگ اس پابندی کو قبول نہ کرتے اور معاملہ روز بروز بگڑتا گیا۔

**جملہ معترضہ** | امام ولی اللہ اگرچہ اپنے والد کی طرح خفیہ مذہب کے

رہقہ صفحہ ۱۵۸)۔ ان کی اطاعت سے بکدوش نہیں ہو سکتے۔ سب کے لئے ان کا تسلیم کرنا مذہبی فریضہ ہے۔ امیر شہید کو اس طرح امام مہدی کے درجے کے قریب لانے کی کوشش کی گئی۔ اس سے مرکز یعنی دہلی کی حکومت جاتی رہی۔ ہمارے خیال میں اس تمام تر تقریریں کہیں بہادری، پوہٹک پل کو بڑا دل ہے۔  
 صلہ امام ولی اللہ انفس انعامین منہ میں لکھتے ہیں۔ محفی فائدہ کہ حضرت یشاں دراکٹر امور

بقیہ صفحہ ۱۵۹ ہوائی مذہب حنفی محلے کر دند۔ الا بعض چیز یا کہ بحسب حدیث یا وجہ ان، ہذا مذہب  
دیگر ترجیح سے یا قندہ ازاں جملہ آنست کہ در اقتدا سورۃ فاتحہ سے عزادند۔ و در جہازہ نیز۔  
قال الامام فی فیوض الحرمین۔ و تا ملتہ صلی اللہ علیہ وسلم لی ای من مذہب  
من مذہب الفقه یعیل لا تبعہ و اتبعہ بہ فاذا المذاہب کلہا عندہ علی  
السواء۔ لیس علم الفروع فی حالتہ ہذا من دیدن روحہ الکریمہ۔  
عرفتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان فی المذہب الخفیہ طریقۃ ایقہ  
ہے اوفق الطرق بالسنتہ المعروفۃ التي جمعت ونقحت فی زمان البخاری اصحاباً  
وذلك ان یوخذ من اقوال الثلثۃ قول اقربہم بہا فی المسئلۃ۔ ثم بعد ذلك  
یتبع اختیارات الفقہاء الخنفیہ الذین کانوا من علماء الحدیث۔ قرب شئی سکت  
عند الثلثۃ فی الاصول وما تعرضوا النفیہ ودلت الاحادیث علیہ۔ فلیس بد من  
اثباتہ۔ واکل مذہب حنفی۔

ونفر فی نفیہ اخری۔ فبین ان مراد الحق فیہ ان یجمع شملاً من شمل الامة  
المرحومۃ بک۔ فایا ان تخالف القوم فی الفروع فانه مناقضہ لمراد الحق۔ ثم کشف لی  
انموذجاً ظہری منہ کیفیۃ تطبیق السنتہ بعقہ الخنفیۃ من الاخذ بقول الثلثۃ  
وتخصیص عموماتہم والوقوف علی مقاصدہم والامتناع علی ما یفہم من لفظ  
السنتہ و لیس فیہ تاویل بعید۔ ولا ضرب بعض الاحادیث ببعض ولا رفض حدیث  
محمیہ بقول احد من الامة و ہذا الطریقۃ ان اتہا اللہ واکملہا فہی الکبریٰ  
الاحمر واکثیر الاکسیر الاعظم۔

تفصیلات کے لئے۔ رسالہ امام ولی اللہ دہلوی کی حرکت کا اجمالی تعارف۔ اور تذکرہ  
شاہ ولی اللہ طبع الفرقان، بی بی خدیجہ۔

پابند تھے۔ مگر حنفی اور شافعی دونوں مذہبوں کی کتاب میں محققین کی طرح پڑاتے تھے انہوں نے حجۃ اللہ البالغہ میں اپنے اصول حکمت کے موافق حدیث کی شرح لکھی ہے اس میں بعض اوقات وہ شافعی مذہب کو — اگر وہ حدیث اور حکمت کے زیادہ موافق ہو۔ راجح قرار دیتے ہیں۔

جب مولانا محمد اسماعیل شہید نے حجۃ اللہ امام عبدالعزیز سے پڑھی۔ تو اپنے جدِ امجد کے طریقہ پر عمل شروع کر دیا۔ انہوں نے اپنی ایک خاص جماعت بھی تیار کی جو حجۃ اللہ البالغہ پر عمل کرے۔ اور وہ شافعیہ کی طرح رفع یدین۔ اور آمین بالجہر وغیرہ سنن پر عمل کرتے تھے۔ اس سے دہلی کے حوام میں شورش مچتی رہی۔ مگر حزبِ دلی اللہ کا کوئی عالم ان پر اعتراض نہیں کر سکتا۔

جب افغانی علاقے میں ہجرت کا فیصلہ ہوا۔ تو امیر شہید نے مولانا اسماعیل شہید سے دریافت کیا۔ کہ مولانا! آپ رفع یدین کیوں کرتے ہیں؟ مولانا نے کہا: بسنا اللہی

لہ مولانا محمود خاں راہ آبادی ایک دفعہ دہلی تشریف لائے۔ شاہ ولی اللہ صاحب سے ملاقات کرنا مقصد تھا۔ اتفاقاً ایک مسجد میں نماز پڑھی اور رفع یدین کر بیٹھے حوام ان کے سر ہو گئے۔ نزاع نے نازک صورت اختیار کر لی۔ ہجوم ان کو شاہ صاحب کی خدمت میں لے آیا۔ آپ نے براہِ فرضہ ہجوم سے نہایت نرمی سے فرمایا۔ کہ احادیث صحیحہ میں اس طرح بھی وارد ہے۔ اس پر وہ خاموش ہو کھینچے گئے۔ بعد ازاں شاہ صاحب نے مولانا سے فرمایا۔ کہ حکیم وہ نہیں جو حوام کو خواہ مخواہ اپنے خلاف کرے۔

حاصل کرنے کے لئے امیر شہید نے کہا کہ مولانا! اب رضا الہی کے لئے رفع یدین کہنا چھوڑ دیجئے۔ اس کے بعد مولانا شہید کی خاص جماعت نے بھی اُن کی اطاعت میں اعمال چھوڑ دیئے۔

مگر وہ لوگ جو نجدی اور یمنی علماء کے شاگرد تھے، باز نہ آئے۔ اور انہیں لوگوں کے بیجا اصرار نے مشکلات پیدا کر دیں۔ امیر شہید نے اُن کے رہنا کو جو محمد اسمعیل او امام شوکانی دونوں کا شاگرد اور زیدی شیعہ تھا۔ اپنی جماعت سے بٹکوا دیا۔ مگر فساد کی آگ پھر بھی بھڑکتی رہی (جملہ معترضہ ختم ہوا)

**جملہ معترضہ** | اس کے ساتھ ایک دوسرا جملہ معترضہ بھی لکھنا ضروری ہے۔ تاکہ آج کی اصطلاح کے مطابق یہ نزاع سمجھنا آسان ہو جائے۔ آج کل نیشنل اور انٹرنیشنل جماعتوں کے اختلافات یورپ کی سیاست میں مرکزی حیثیت حاصل کر چکے ہیں۔ ایک ملک میں ایک نیشنل پارٹی ہے جو انٹرنیشنل رجحان رکھتی ہے دوسری پارٹی انٹرنیشنل نظریے کو اساس اولیں بناتی ہے، عام لوگوں کی نگاہیں ان میں فرق نہیں کرتیں۔ مگر وہ آپس میں مل کر کام کر نہیں سکتیں، بلکہ غالب پارٹی مغلوب جماعت کو قتل کرنے پر آمادہ ہو جاتی ہے۔

لے یہ روایت امیر شاہ خاں مرحوم کی زبانی ہم تک پہنچے۔  
لے مثلاً روس میں ٹروٹسکی کی جماعت انٹرنیشنل نظریہ رکھتی ہے۔ واضح ہے کہ ٹروٹسکی

اسی طرح حزب دلی اللہ کو ایک نیشنل پارٹی سمجھنا چاہئے جو انٹرنیشنل ریمان رکھتی ہے۔ اور ان ہندوستانوں کو جو نجدی، یعنی، ذہنیت رکھتے ہیں ایسی پارٹی سمجھنا چاہئے جو انٹرنیشنل نقطہ نظر کو اساس قرار دیتی ہے۔ افغانی قومیں چونکہ خاص نیشنل پروگرام مانتی ہیں۔ وہ حزب دلی اللہ کے معتدل حصے سے متبدل ہو سکتی ہیں۔ مگر انٹرنیشنل اصول کو اساس اول بنانے والے لوگوں کے ساتھ مل نہیں سکتیں (دوسرا جملہ معترضہ بھی ختم ہوا)

شرفار افغانستان دوسری مسلم قوموں کے شرفار سے رشتہ ناٹھ کرنا معیوب نہیں سمجھتے۔ جمہورین اپنے ساتھ اہل و عیال تو لے نہیں گئے تھے جب افغانی علاقے

دقیقہ صفحہ ۱۱۶۲) یہودی النسل ہے۔ اس کے مقابلہ میں شالین جو خاندان دوسری ہے۔ کی جماعت انٹرنیشنل میلان رکھتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ شالین نے ٹروٹسکی کی ساری جماعت کو جو عموماً یہودی تھے قتل کرادیا۔ اسی طرح اسلام ایک انٹرنیشنل تحریک ہے۔ اور عربی، ترکی، ایرانی، ہندی نیشنل تحریکیں ہیں، ایک عرب جو اسلامی میلان رکھتا ہے۔ یا ایک ہندی جو اتحاد اسلام کی فکر رکھتا ہے۔ یہ تو مثال ہوگی شالین کی اور ایک ایسا آدمی جو سوائے اتحاد اسلام کے اور کوئی چیز نہیں مانتا۔ جیسے یعنی نجدی تحریکوں سے متاثر ہندوستانی۔ یہ مثال ہے ٹروٹسکی کی۔ کیونکہ وہ بجز اسلام کے سب چیزوں کو نہیں مانتے۔ ہندوستانیت عربیت، وغیرہ ان کے ہاں کوئی چیز نہیں ہے۔

لہذا ان اردو جماعتوں میں دیکھئے امام عبد العزیز کی تربیت یافتہ جماعت، اور یعنی نجدی طریقے پر چلنے والے ہندوستانی، اختلافات کا پیدا ہونا ناگزیر ہے۔

۱۶۳) کے بعد میں سید شہید نے ایک خاتون سے نکاح کیا جس کو سیماں بادشاہ شاہنشاہ



میں مستقل طور پر رہنے لگے۔ تو اُن کی شادی بیاہ افغانوں میں ہوتا رہا۔ مگر امیر شہید کے چوائے خلافت کی اشاعت کرنے والے ہندوستانی اپنی حاکمانہ قوت دکھا کر، برہمچاریوں سے نکاح کرنے لگے۔ اس بابے میں بھی زیادہ مجرم وہی لوگ ہیں جو حزب ولی اللہ کے تربیت یافتہ سپاہی نہیں تھے۔ اور اپنے مذہبی جوش میں اپنے فکر کے مقابلے میں امیر کی اطاعت بھی نہیں کرتے تھے۔ یہ لوگ کلاطاحہ مخلوق فی معصیتہ الخالق کا اصول غلط استعمال کرتے ہیں۔ اُن کی مثال یورپ کے انارکسٹوں کی سی تھی جو اس انقلابی جماعت کے ساتھ شریک ہو گئے تھے اور اُن انقلابیوں کو سخت نقصان پہنچا کر رہے۔

دقیقہ صفحہ ۱۶۳ نے سید صاحب کی خدمت میں بھیجا تھا۔ اُن کے بطن سے ایک صاحبزادی کا جوہ پیدا ہوئی۔ سید صاحب کی شہادت کے بعد یہ خاتون ٹونک چلی آئیں۔ سندھ میں ٹونک میں وفات پائی۔ ہ۔ ش۔ م۔ ۱۳۹۱ھ

لے حقیقت یہ ہے کہ وہ اپنے مذاق کے مخالف کوئی حکم بھی ہو۔ اس کو نہیں مانتے۔ خواہ وہ حکم امیر ہی کیوں نہ ہو۔ یہ افغان لڑکیوں سے بچ کر نکاح کرنے کا واقعہ سرت احمدیہ میں ان گول مول الفاظ سے مذکور ہے۔ ہندوستان کے عام خاندانوں کی طرح افغانستان اور سرحد میں عام ولای تھا کہ سچاؤں کا نکاح ثانی ناجائز سمجھا جاتا تھا۔ اس کے علاوہ خود نکاح میں اس قسم کی پابندیاں ٹانڈ تھیں۔ کہ کنواری لڑکیاں بیٹھے بیٹھے عمر گزار دیتی تھیں۔ سید صاحب نے نکاح بیوگان۔ اور دوسری برہمنی رسم کے قطع قلع کے لئے حکم دیا۔ اس سے بہت سے خاندان اور امراناراض ہوئے۔ اُن کی مخالفت کے اسباب میں سے ایک یہ بھی بڑا سبب تھا۔ صفحہ ۱۶۵

۵۔ جس دن سے امیر شہید افغانوں کے امیر بنے۔ اُسی وقت سے بغاوت کی چنگاری اس اجتماع میں گلپتی رہی ہے۔ اگر معاملہ ہمارے ہاتھ میں ہوتا تو ہم افغانوں کا امیر افغان بناتے اور اُسے امیر شہید کے پورٹ کا ایک نمبر بنا دیتے۔ اس طرح دونوں قومیں مل کر جہاد کرتی رہتیں۔

سید احمد الامیر الشہید کو زہر دیا گیا | جب افغانی علاقے میں ایک آزاد پناہ حاصل ہو گئی۔ تو ضرورت تھی۔ کہ نظم و نسق اور شرعی حکم کی تعمیل کرتے ہوئے ایک امام مطلق (امیر المومنین) امیر عسکری سے بہت بڑا۔ نور منتخب کیا جائے تاکہ مال غنیمت کی تقسیم میں بے قاعدگی نہ ہو۔ بالاتفاق امیر شہید کو امامت کے لئے منتخب کیا گیا۔ ۱۔ اور ۱۲ جمادی الثانی ۱۲۹۲ھ کو آپ کے ہاتھ پر امامت اور خلافت کی بیعت ہوئی۔ اور خطبہ آپ کے نام کا جاری ہوا۔ عید الفضحیٰ ۱۲۹۲ھ کو آپ نے نجات کو اپنا بیڈ کو اور ٹر بنا لیا۔ ۱۲۔ ش۔ م۔ ۱۲۹۳ھ۔ ۱۲۔ بقاؤ کی چنگاری الخ احوان امامت کے بعد چند روز سردارانِ پشاور شکر اور توپ خانے کے فوشرہ کے قریب سرافنی مقام پر سکھوں کے ساتھ جہاد کرنے کے لئے سید صاحب کا زیر قیادت حاضر ہوئے۔ ان کا شاندار استقبال کیا گیا۔ اس وقت سردارانِ پشاور سردارانِ سہمہ اور مجاہدین ہند کی مجموعی تعداد ایک لاکھ کے قریب تھی۔ جہاں امیر شہید کے حکم سے ہر قربانی کو تیار تھے سردارانِ پشاور کو بظاہر سید صاحب کے ہمراہ تھے۔ مگر وہ اُن کی امامت کو اپنی سرداری کے لئے پیامِ مرگ یقین کرتے تھے اس بنا پر وہ سکھوں سے بھی ساز باز رکھتے تھے۔ تاکہ سرداری بہر حال باقی رہ سکے۔ عین اُسی وقت جبکہ میدان کا زار گرم ہونے والا ہے۔ صغین آناستہ ہیں۔ جولانا اسماعیل سید صاحب کو لینے کے لئے غیمہ میں داخل ہوتے ہیں۔ تو دیکھتے ہیں کہ سید صاحب بیہوش پڑے ہیں۔ بظاہر یہ زہر کا اثر ہے۔ جوتے کے ساتھ خارج ہوا ہے۔ ادھر جب لڑائی شروع ہوئی۔ تو سردارانِ پشاور کے جو دستے

دقیقہ ۱۶۵) پہاڑیوں سے سکھوں پر ہندوؤں اور توپوں سے فائر کر رہے تھے۔ انہوں نے کہا کہ ان میں خالی بارود بھری جاتی تھی۔ سید صاحب گو میدان جنگ میں گئے۔ گھوڑا سنے آپ پر اٹھ دوڑ ٹیک بیہوشی طاری رہی۔ سادش کے متعلق جب تحقیق شروع ہوئی۔ تو معلوم ہوا کہ زہر کھلانے والے دلی محمد اور نذر محمد کشمیری شیعہ تھے۔ جو بار محمد خاں سردار پشاور کے نوکر تھے۔ کھانا پکانے کے لئے بار محمد نے ان کو امیر شہید کے پاس بھیجا۔ انہوں نے کچھ دیر اور گنڈہیوں میں زہر ملا کر عین جنگ کے وقت کھلا دیا۔ مگر امیر شہید نے گرفتاری کے بعد ہر دو مجرموں کو معاف کر دیا۔ مگر ان پشاور کی فدا ری کے بعد اپنے تبلیغ و تالیف کا سلسلہ وسیع کر دیا۔ تاکہ قلوب کو زیادہ مائل کیا جا سکے۔ چنانچہ آپ نے مع فوج علاقہ نہر سوات وغیرہ کا دورہ کیا۔ ۱۰۔ ش۔ م۔ ۱۳۳۲ھ۔

اُنہ کا بل میں جب ہم افغانی حکومت کے اندر رہ کر کام کرتے تھے۔ تو ہمارے دست و بازو ہندوستانی، افغانی تعلیم یافتہ نوجوان ہر دو تھے۔ ہم نے اس میں اسی طرح کے اختلافات پیدا ہوتے دیکھے۔ جیسے امیر شہید کے لشکر میں پیدا ہو چکے تھے۔ تو ہم نے اُن کے اسناد کے لئے مسی کی۔ ہم نے بجز افغانوں کے۔ اُن کا سرواڑہ کسی اور کو بننے نہیں دیا۔ اور ان کی تمام ضرورتوں میں ہم اُن کے ویسے ہی معاون رہے۔ حکومت ہم نے اُن پر نہیں کی۔ اور امداد کرتے رہے۔ اس سے ہمارے سارے معاملات درست رہے۔

(فائدہ) جب ہم ہندوستان سے نکلے تھے۔ تو اتحاد اسلام کے حامی تھے۔ یعنی انٹر نیشنل پروگرام رکھتے تھے۔ مگر جب ہم واپس آئے۔ تو اس وقت خالص نیشنلسٹ ہیں۔ یہ سبق ہمیں کابل کی زندگی نے سکھایا ہے۔

## شیخہ احمد الامیر الشہید کی افغانوں سے لڑائیاں | (ڈوگہ کا شجر، مولانا شہید کی قیادت میں ہری سنگھ نورو کی

فوج پر مارا گیا۔ اور تین سو سکھ اور سات مجاہد کام آئے۔ بعد ازاں جنگ شکاری واقع ہوئی۔ مجاہدین نے جنگ جب روانہ ہو چکے۔ تو ابھی باقی ماندہ حضرات کھانے پینے میں معروف تھے کہ سکھوں کے بڑے لشکر نے حملہ کر دیا۔ حضرت شہید نے بارہ آدمیوں سے اُن پر حملہ کیا جس سے تقریباً سو سکھ مارے گئے۔ اور یہ بارہ آدمی سلامت رہے۔ البتہ مولانا شہید کی انگلی پر گولی لگی۔ ۱۲۴۲ھ ش۔ ح

(افغانوں سے جنگ اتان زئی کی لڑائی، سرداران پشاور کا جذبہ غنا د بڑھتا گیا۔ چار ہزار فوج اور دو توپیں لے کر دریائے نند سے عبور کر کے بمقام اتان زئی آپہنچے۔ امیر شہید بمقام غناہ قیام فرماتے۔ سید صاحب ارباب بہرام خاں۔ اور باب مجید خاں وغیرہ خوانین۔ اور سمر و سوزات کے سرداروں سے شہر کے دو جانب سے سرداران پشاور کے لشکر پر بخوں مارا۔ اور جنیم کو شکست ہوئی۔ اس کے علاوہ غناہ کی بغاوت، انٹور افرانسیسی کی جنگ جسے سکھوں نے فوج کی کمان دیے کر بھیجا۔ اور اس نے شکست کھائی اور بخونین ہند جس میں خادی خاں گولی کا نشانہ بنا۔ یہ واقعات تفصیل سے ش۔ ح ۱۲۴۲ھ میں موجود ہیں۔ وہاں ملاحظہ ہوں۔

خادی خاں کے قتل کے بعد اس کے بھائی امیر خاں نے اندرونی طور پر سرداران پشاور و دیار محمد خاں وغیرہ سے ساز باز شروع کر دی۔ مگر نظامر سید صاحب کی خدمت میں رہتا تھا۔ یا محمد خاں نے اس موقع کو خفیہ سمجھ کر امیر خاں کی ریاست میں اپنے لشکر جمع کرنے شروع کر دیے۔ بعدہ ایک لشکر لے کر حدود توپ۔ اور کچھ فاطمی اور اونٹ لے کر نہایت کروڑوں سے خود بھی میدان میں آپہنچا۔ اور اعلان جنگ کر دیا۔ (جنگ زیدہ) ۱۲۴۵ھ ربیع الاول ۱۲۴۵ھ کو بروز دوشنبہ یا محمد خاں کا لشکر زیدہ پہنچا۔ مولانا محمد اسماعیل نے جاننا زوں کا لشکر لے کر یکایک حملہ کر دیا۔ مجاہدین نے اُن کی توپوں پر قبضہ کر لیا اور توپوں کی مشکلیں کس لیں۔ یا محمد خاں اس اثنا میں عالم بے خبری میں نوگزاتار حسینوں کے ساتھ پیش و مہرب میں مشغول تھا۔ کہ زخمی ہوا۔ اور موضع دوڈھیر میں پہنچنے سے پہلے ہلاک ہو گیا۔ پشاور ورنہ جاسکتا۔



(بقیہ صفحہ ۱۶۷) یار محمد خاں کی وفات کے بعد اس کا بھائی سلطان محمد خاں جوش انتقام سے اٹھ اٹھا ہو گیا اور قلعہ ہٹھ پڑ قبضہ کر لیا۔ سید صاحب باوجود یکہ سکھوں سے تربیلا کے مقام نبرد آزما تھے، آپ سنتے ہی ہٹھ کی طرف متوجہ ہوئے۔ سلطان محمد خاں سید صاحب کی آمد سنتے ہی بھاگا۔ مگر سکھوں نے امیر خاں برادر خادی خاں کی اگھت پر ہٹھ پڑ قبضہ کر لیا (ہنگامیہاں ہوتی مدد ان کا خان۔ مسمی احمد خان نکاح بیوگان اور دوسرے غیر شرعی رسوم پر جو نکاح کے متعلق افغانوں میں رائج تھیں۔ سید صاحب سے ناواقف تھا۔ وہ سربراہان پشاور کے پاس پہنچا۔ اور ان کو بھڑکا کر جنگ کے لئے تیار کیا۔ افغانوں کا یہ لشکر پڑھتے پڑھتے میاں پنپا اور سید صاحب مولانا اسماعیل وغیرہ کے ساتھ خود غرضی لے کر میدان میں آئے۔ چند گھنٹے کی جنگ کے بعد پشاور کی سرداروں کو شکست ہوئی۔ وہ لوگ مردوں اور زخمیوں کو بھڑکا کر بھاگ گئے۔ جنگ پشاور، میاں کی فتح کے بعد مزدت عسوس ہوئی۔ کہ پشاور کو تسخیر کر لیا جائے۔ جو ان کا مرکز تھا۔ پشاور کی سلطان محمد خاں وغیرہ کی حیاشی سے متنفر تھے۔ سب سید صاحب کو سرانگھوں پر رکھا۔ سابقہ جنگوں میں شکست اور عوام کی بڑھتی ہوئی حقیقت نے سلطان محمد خاں کی ہمت پست کر دی۔ اس نے ارباب فیض اللہ خاں صند کے ذریعہ توبہ کی درخواست کی۔ جماعت کی مرضی کے خلاف آپ نے یہ درخواست بردار ویر منظور کر لی۔ اب حاکم پشاور کے انتخاب کا مسئلہ پیش ہوا۔ اس موقع پر ارباب بہرام خاں وغیرہ نے خود اپنے لئے درخواست کی۔ مگر سید صاحب نے پشاور کی حکومت اور ولایت کا پروانہ اس کو عطا کر کے پشاور کا حاکم بنا دیا۔ سید صاحب نے مولانا سید ظہیر علی کو شہر کا قاضی مقرر کیا۔ اور مولانا قمر الدین کو مح چیز اور حضرات کے امن کی امداد کے لئے پشاور بھجوا دیا۔ اب سید صاحب اور مجاہدین کی حدود حکومت سرحد کے بڑے علاقہ پر محیط ہو گئی اس کے بعد سلطان محمد خاں نے خلائی کہ کے سب سے پہلے قاضی صاحب نرگور کو مع ارباب فیض اللہ خاں کے قتل کر دیا۔ یہ فیض اللہ خاں وہی ہے جس نے سلطان محمد خاں کی توبہ منظور کرائی تھی۔ (قتل عام، ایک رات مجاہدین نے دیکھا کہ پٹاریوں پر اور قریہ بقرہ اونچے مکانات پر جاگ جلائی جا رہی ہے۔ اور عوام خوشیاں منا رہے ہیں۔ مجاہدین نے اس کا سبب دریافت کیا تو بتایا گیا۔ کہ یہ سب مایہ سرکار کی ادائیگی کی تیاری ہے تاکہ فصل صاف کر کے کل حشر ادا کیا جائے۔ لیکن ایک ہی رات میں



۴۔ پشاور کے افغان سردار نے امیر شہید سے راکر شکست کھائی۔ اس گھرب  
 ولی اللہ کا ایک صوبے کی حکومت پر قبضہ ہو گیا۔ امام عبد الغفر نے تربیت یافتہ علماء  
 حکومت کے مناصب پر مقرر ہوئے۔ چند دنوں میں حزب ولی اللہ نے ایسے نمونے  
 کی حکومت قائم کر دی جس کی نظیر دیکھنے کو نہیں ملتی۔ یہ حکومت باسانی سندھ تک  
 وسیع ہو کر ماوراء السند کو انقلاب کا مستقل مرکز بنا دیتی۔

۵۔ شکست خوردہ افغان خاندان امیر شہید کے پاس تائب ہو کر آیا۔ اور معافی  
 مانگ کر اس نے ملک واپس لینا چاہا۔ اس پر امیر شہید راضی ہو گئے۔ اس موقع پر  
 جماعت مجاہدین کے خواص و عوام سب کے سب متفق الکلمہ تھے۔ کہ فیصلہ غلط  
 ہے۔ مولانا اسماعیل امین دوستانی اور افغانی اہل الرائے نے پورا زور صرف کیا۔ کہ  
 امیر شہید یہ غلطی نہ کریں۔ مگر انہوں نے کسی کی نہ مانی۔

دقیقہ صفحہ ۱۶۸، کہیں عشا کی نماز کے وقت۔ کہیں نصف شب کے وقت، کہیں صبح کی نماز کے وقت  
 تمام مجاہدین تحصیلداروں وغیرہ حکام کو ذبح کر دیا گیا۔ ص ۱۵۔

۱۔ سوانح احمدیہ کا مصنف امیر شہید کا خاص دلدادہ ہے۔ مگر یہاں پہنچ کر اس نے واقعات  
 نہیں چھپائے۔ امیر شہید پر جماعت جس قدر زور دیا، سب کو اس نے منفصل لکھ دیا ہے۔ بہرام خاں  
 افغان صند تھا۔ اس نے امیر شہید سے کہا کہ اگر آپ حکومت نہیں چلا سکتے تو مجھے امیر بنا دیجئے میں  
 اپنی قوم کے زور سے اس خاندان سے لڑونگا۔ اور مجاہدین کے کام کے لئے آپ جس قدر امداد میرے  
 ذمہ لگائیں گے۔ میں اس کو پورا کروں گا۔ بہرام خاں نہایت غلط شخص ہے۔ اور اپنی قومی طاقت

۸۔ اس خاندان نے حکومت واپس لیتے ہی افغانوں کے قومی جذبات کو ابھار کر ایسی سازش کا انتظام کر لیا کہ ہر ہر قریب کے لوگوں نے ایک ہی رات میں انقلابی حکومت کے تمام سرکاروں اور سپاہیوں کو تہ تیغ کر ڈالا۔ کابل میں قیام کے زمانے میں ہم نے اس فتنہ کے متعلق کافی معلومات حاصل کر لی ہیں اس کی ابتدا خوشیگی کے اس خان سے ہوئی جس کی لڑکی کا جبر انکسار ہوا تھا۔ اس میں زیادہ رہنمائی کرنے والا خشک کا خان تھا جس سے خوشیگی خان نے صلح کر لی تھی۔

بقیہ صفحہ ۱۶۹، لکھتا ہے مولانا شہید کا خاص رفیق اور دلی دوست ہے۔ بقولی مولف سوانح احمد امیر شہید نے اس کی بھی نہ سنی۔ اول تو افغانوں سے لڑنا ہرگز نہیں چاہئے تھا۔ اور جب لڑکر مرکز فتح کر لیا تھا۔ تو واپس دینا بہر صورت غلط تھا۔ یہ ایسی غلطی ہے کہ کوئی اہل الرائے اس کو معاف نہیں کر سکتا۔ لے ان ہر دو خونین کی باہمی پشتی عداوت تھی جب خوشیگی کے خان کی لڑکی کا ایک ہندوستانی سے جبر انکسار کیا گیا۔ تو اس نے خان خشک سے کہا کہ میں نے اب اپنا دعویٰ چھوڑ دیا ہے۔ اب سوال خشک افغانی کا ہے۔ بہاری باہمی صلح ہے۔ تم میری امداد کرو۔ خان خشک کی نوجوان لڑکی تھی۔ خان خشک نے پیغام پہنچتے ہی اسی مجلس میں اپنی دو شیر لڑکی کو بلایا۔ اور سر در بار اس کے سر سے کپڑا اتار دیا۔ اہل کہا کہ آج سے تیری کوئی عزت باقی نہیں رہی جب تک اس افغان لڑکی کا انتقام نہیں لیا جاتا تیری عزت بھی محض ہے۔ اس کے بعد خان خشک کی یہ لڑکی اس فتنہ کے خاتمہ تک ہمارے سر رہی ہے۔ آج کو ایک جماعت اس کے ساتھ جاتی اور ایک گاؤں میں عورتوں مردوں کو جمع کر کے شہوت میں خشک افغان کے متعلق لوگوں کو بھڑکاتی۔ دوسری رات دوسرے گاؤں میں جاتی۔ اس طرح اس نے تمام افغانی علاقہ میں شورش منظم کر دی۔ اس پر ایک مہینہ رات میں سب سرکاروں کو قتل کر دیا گیا اور حکومت کا خاتمہ ہو گیا۔

۹۔ امیر شہید اس واقعہ سے (کہ قاضی مفتی۔ حاکم۔ سپاہی۔ غرض ساری جماعت قتل کر دی گئی) بہت متاثر ہوئے۔ اور اپنا فوجی مرکز کشمیر میں منتقل کرنا چاہتے تھے۔ بالاکوٹ راستے کی ایک منزل تھی سکھوں کے ولی عہد شیر سنگھ نے حملہ کر دیا فوج ایسے میدان میں گھبر چکی تھی۔ کہ نہ کوئی سردار باقی رہا تھا۔ نہ سپاہی تحقیق سے یہی ثابت ہوتا ہے۔ کہ امیر شہید کا سر کاٹ کر رنجیت سنگھ کو دکھانے کے لئے لاہور لایا گیا۔ بغیر سر کے امیر کا جنازہ مولانا محمد اسماعیل شہید کے جنازے کے ساتھ بالاکوٹ میں دفن ہوا ہے۔

**امیر شہید کی شہادت** | اس خونین واقعہ کے بعد سید صاحب نے ارادہ کر لیا۔ کہ اس بد نصیب سرزمین سے ہجرت کر لی جائے۔ جس قدر مجاہدین موجود تھے۔ ان کے روبرو اپنے تقریر کرتے ہوئے فرمایا۔ کہ میں اب اس سرزمین کو چھوڑنا چاہتا ہوں۔ نہیں بتا سکتا کہ کہاں جاؤں گا۔ میں آپ کو رخصت دیتا ہوں۔ آپ مجھے رخصت دیں۔ مجاہدین نے کہا کہ ہم سب آپ کے ساتھ ہیں۔ اس پر اپنے کشمیر کی جانب کوچ کا حکم دیا۔ یہ واقعہ ماہ رجب ۱۲۴۴ھ کا ہے پخت اور محمد کے خلع عقیدت مند کئی منزل تک آپ کے ساتھ گئے۔ سید صاحب کو کافران میں پہنچے۔ وہاں سے اپنے چار سو مجاہدین کا لشکر زیر قیادت مولانا شہید اور مولانا خیر الدین شیر کوٹی درہ بھوکر منک روانہ کیا۔ یہاں شیر سنگھ میں ہزار فوج کے ساتھ مال گزاری وصول کرنے کے لئے پڑا ہوا تھا مجاہدین کا شجوں کامیاب رہا۔ اور وہاں کے لوگوں نے مالیر سکھوں کی بجائے مجاہدین کو ادا کیا جو ایک نعمت غیر مترقبہ تھی۔ درہ مذکور سے بڑھ کر مولانا شہید نے بالاکوٹ پر قبضہ کر لیا۔ ان ایام میں شیر سنگھ سلطان نجات خاں رئیس مظفر آباد کے ساتھ پٹنہ وریا ہوا تھا۔ مظفر آباد سکھوں کا فوجی ہیڈ کوارٹر تھا۔

یہ واقعہ ۶ مئی ۱۸۳۱ء کو پیش آیا۔ جب امام ولی اللہ کی تحریک پر پورا سو برس گزر چکا تھا۔ امام ولی اللہ نے ۵ مئی ۱۸۳۱ء کو کام شروع کیا تھا۔ اور صدی کے آخر میں، اُس کے بے نظیر پوتے، اور اُس کے رفقاء نے شہید ہو کر تحریک کو ہمیشہ کے لئے زندہ کر دیا۔ ۵

ہرگز نہیں رو آنکہ دلش زندہ شد بمشق

ثبت است بر جسرید و عالم دوام ما

۱۰۔ ایٹ انڈیا کمپنی گذشتہ ڈیڑھ سو برس سے سیاسی اقتدار حاصل کر

(بقیہ صفحہ ۱۶) مولانا شہید نے خیر الدین، ملا قطب الدین اور منصور خاں قندھاری کو فوج دے کر مظفر آباد روانہ کیا۔ غوریز جنگ کے بعد مظفر آباد فتح ہوا۔ شیر سنگھ کو جب اس کی اطلاع پہنچی، تو وہ گڑھی حبیب آباد آیا۔ جو مظفر آباد اور بالا کوٹ کے درمیان ہے۔ بالا کوٹ گویا ایک قدرتی قلعہ ہے جس کو چاروں طرف سے بلند پہاڑوں کی دیواروں نے گھیر رکھا ہے۔ ایک بد بخت مسلمان کی رہنمائی سے شیر سنگھ دشوار گزار درو سے چھلنگتا ہوا ایسے مقام پر پہنچا۔ جہاں صرف ستر چار ہد پھرہ دے رہے تھے۔ ان سب کو شہید کر کے شیر سنگھ کی بیس ہزار ایک محصور مقام پر ہزار بارہ سو کی جماعت سے نبرد آزما ہوتی ہے۔ نشیبی علاقہ میں مجاہدین تھے۔ اور بندیوں پر سکھ دست بدست لڑائی کے علاوہ سکھوں کی بھاری جمعیت پہاڑوں سے گولیوں کی بارش برسا رہی تھی۔ سید صاحب مولانا شہید اباب ہرام اور دوسرے جان نثار مجاہدین سکھوں کی فوج میں گھس گئے۔ اور سب نے جام شہادت نوش کیا۔ یہ واقعہ ۲۲ ذی قعدہ ۱۲۴۶ھ مطابق ۱۶ مئی ۱۸۳۱ء کو ہے۔ بروز جمعہ وقت نماز جمعہ شہادت کے وقت سید صاحب کی عمر (۴۶) سال کی تھی۔ اور مولانا شہید کی عمر ۳۵ سال ۵۰ برس ۱۰ مئی ۱۸۳۱ء۔



رہی تھی۔ مگر اس نے ایک تجارتی لباس میں ستور رہنا ضروری سمجھ رکھا تھا۔ واقعہ بالاکوٹ سے دو سال بعد ۱۸۳۳ء میں ایک تخت تجارت کا لبادہ اتار کر وہی حکومت کی مالک بن جاتی ہے۔ اِن فی ذلک لعبرة لاولی الالباب۔

اس تحریک کے متعلق ہم نے المستوی کے مقدمہ میں ایک حاشیہ لکھا تھا۔ اُسے یہاں نقل کر دینا خالی از فائدہ نہ ہوگا۔ یہ نسخہ مکہ معظمہ میں طبع ہو چکا ہے۔  
النهضة التي قام بها الامام عبدالعزیز الدہلوی ارتقت  
من سنة ۱۲۴۲ الى الحكومة الموقرة الهندیة في جبال الافغانین

لے دو سال تک یہ لوگ دیکھتے رہے کہ آیا یہ تحریک پھر اٹھتی ہے یا نہ؟ جب دیکھا کہ تحریک قطعاً ختم ہو چکی ہے تو انہوں نے اپنی حکومت کا اعلان کر دیا۔

الامیر الشہید کی تحریک کے حقیقی بانی | یعنی سید صاحب کو بڑی کشف و کرامت کا مالک بنا کر اس ساری جماعت کا امام بنوا یا

گیا ہے۔ یہ چیز حقیقت کے سراسر خلاف ہے۔ یہاں کشف و کرامت کا تذکرہ ہی کیا ہے! اصل امام عبد العزیز ہے۔ وہ امام عبد العزیز کی جماعت کے سپاہی تھے۔ وہ فوجی جرئیں کے فرائض اچھی طرح ادا کر سکتے ہیں۔ ان سے غلطی ہوئی، خدا تعالیٰ انہیں معاف کرے۔ غرض ہم مدت سے اصل شاہ عبد العزیز کو مانتے ہیں۔ یہی غرض اس قطعہ کے نقل کرنے سے ہے۔ سید صاحب کی بزرگی میں مولانا عبدالحی اور مولانا محمد اسماعیل کا اشتراک ہے۔ کیا ان کو سید صاحب نے تیار کیا تھا؟ ہرگز نہیں یہ لوگ امام عبد العزیز کے تربیت یافتہ تھے۔ سید صاحب کو روپوش شاہ اسحاق صاحب بھیجتے ہیں۔ کیا ان کو سید صاحب نے تیار کیا تھا؟ یہ سدا کام امام عبد العزیز کا تھا۔ انہوں نے آدمی تیار کئے۔ پر گزرم بنایا۔ انہوں نے



من حدود الهند۔ ورثیس تلك الحكومة الشرعية كان  
 امیر المومنین السید احمد الدہلوی (امیر الشہید) و  
 صدارة وزرائها تستند الى مولانا عبدالحی الدہلوی (الصد  
 السعید) والامور الحربية والسياسية كانت موكولة  
 الى مولانا محمد اسماعیل الدہلوی (الصدرا الشہید) واما الامور  
 التي تشبه الداخلية من جميع الاموال وحشد الرجال

بقیہ مفسرین کام شروع کیا۔ پھر غلطیاں اس قدر ہوئیں کہ ان کا لفظی نتیجہ شکست تھا پہلے زمانے  
 میں ہم یہاں پہنچ کر رو لیتے، اور زمانے کی شکایتیں کرتے کہ لوگ اسلام سے بہت دور ہو گئے ہیں مگر  
 یوں ہی انقلابی تحریکوں کی تاریخ پڑھنے سے ہماری تمام خدشات رفع ہو گئے ہیں، اس طرح کی  
 انقلابی تحریکیں بار بار شکست کھاتی ہیں تب جا کر کہیں برگ وبار لاتی ہیں۔ اور اپنا مقام حاصل کرتی ہیں  
 ہم اس سلسلے کو زندہ مانتے ہیں۔ مولانا شیخ الہند کی محبت کا یہی خصوصی فیض ہے۔ جو ہماری  
 سیاسی حاجت کو پورا کر گیا۔ مولانا شیخ الہند کی محبت میں رہ کر ہم اس تحریک کے خفیہ کاموں سے  
 کافی واقفیت رکھتے ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ یہ تحریک اپنے آپ کو دوبارہ تیار کر رہی ہے  
 ہیں مولانا شیخ الہند نے قابل بھیجا۔ تو ان کی پچاس سالہ محنت کا نتیجہ کامیابی سے ہم نے دیکھ لیا۔  
 امیر امان اللہ خاں کا بروئے کار آنا۔ مولانا شیخ الہند کی جماعت کے کام کی ایک برکت ہے۔  
 وہ پھر شکست کھا جاتا ہے۔ مگر ہم نہیں گھبرائے۔ اس کی شکست کا نتیجہ ہمارا وہ مستقل پروگرام ہے  
 جسے ہم انڈین نیشنل کانگریس میں قائم کرنا چاہتے ہیں۔ ہمیں اس کے انخفا کی کوئی ضرورت  
 نہیں ہے۔

وغيرهما فكان وكيلها في الداهلي مولانا محمد اسحاق الصدا  
الحميد، وفي السابع والعشرين من ذي القعدة سنة ١٢٩٦ هـ الموافق  
١٠ مايو سنة ١٩٧٦ م استشهد الامير واصحابه في بالاكوٹ قريته  
على حدود کشمير۔ کتبہ عبید اللہ بن الاسلام السندھی  
الدیوبندی۔ واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين +

یہ ایک حقیقت ہے کہ واقعہ بالا کوٹ پر امام ولی اللہ اور امام عبدالعزیز  
کی اجتماعی تحریک کا لیکر دور ختم ہو گیا۔ لیکن چالاک ماریخ نویس اس واقعہ کو خود  
تحریک کا خاتمہ قرار دینا چاہتا ہے۔ وہ پہلے امیر شہید کی عظمت پر زور دے کر  
اُن کو ساری تحریک کا ماں باپ ثابت کرتا ہے۔ اُس کے خیال میں اس تحریک  
کی اس قدر کامیابی میں نہ امام عبدالعزیز کا دخل تھا۔ اور نہ امام ولی اللہ کا۔  
اور نہ پشاور کی حکومت موقتہ کو دہلی میں مولانا محمد اسحاق کی امامت یا صدارت  
سے (جو روپیہ اور مجاہدین پہنچانے کی ذمہ دار تھی) کوئی تعلق تھا۔ اس کے بعد  
وہ آسانی سے امیر کی شہادت سے تحریک کے ختم ہونے کا نتیجہ نکال لیتے ہیں +

۱۷۵۔ بحری عین کی تاریخ محفوظ ہے۔ اسے انگریزی جرنل میں تطبیق دی جائے۔ تو پہلے ہم ماہ مئی متوجہ  
کرتے رہے، مگر دوسری جرنل کی جگہ سے وہ ۶ مئی معین ہوتی ہے۔

عبید اللہ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## امام ولی اللہ کی تحریک کا دوسرا دور

(جو صدر الحمید مولانا محمد اسحاق دہلوی نے ۱۲۴۶ھ میں شروع کیا اور ۱۳۳۹ھ میں شیخ الہند مولانا محمود الحسن دیوبندی کی وفات پر ختم ہوا)  
صدر الحمید مولانا محمد اسحاق دہلوی نے بالاکوٹ کے واقعہ کے بعد گیارہ سال کے غور و فکر سے امام ولی اللہ کی اجتماعی تحریک کا نیا پروگرام مکمل کر لیا۔

لے امیر شہید اور مولانا شہید کی شہادت سے تقریباً گیارہ سال بعد ۱۲۶۶ھ میں مولانا محمد اسحاق اور مولانا محمد یعقوب دُان کے بھائی بنے اپنے متبعین اور متوسلین سمیت ہندوستان سے ہجرت کر کے حرم محرم کو اپنا نشیمن بنالیا۔

مولانا شاہ عبدالغنی بن ابی سعید غری کو اسی ہندوستان ہی چھوڑا گیا۔ آپ کی عمر ہمنوز پچیس سال کی تھی۔ تقریباً ۱۲۶۵ھ ۱۸۵۲ھ میں شیخ الاسلام مولانا محمد قاسم دیوبندی اور شیخ الاسلام مولانا رشید احمد گنگوہی نے سلسلہ احادیث نبویہ شاہ عبدالغنی سے فیوض و کمالات کا اکتساب کیا۔

اُن کے پروگرام کے دو اصول زیادہ اہمیت رکھتے ہیں۔

(الف) حنفی مذہب کی پابندی۔

(ب) اور ترکی سلطنت سے اتصال۔

(الف) صدر الحمید کا قطعی فیصلہ تھا کہ سب سے پہلے تحریک کو اس عنصر سے پاک کر دیا جائے جو امام ولی اللہ و امام عبد العزیز کے اصول اور طریقہ کار کو کاملاً تسلیم نہیں کرنا۔ اس طرح حزب ولی اللہ کا نظام عرب کی مبنی بخدی تحریکوں سے علیحدہ ہو کر ہندوستانی مسلمانوں کی اکثریت کو اپنے اندر جذب کر سکتا ہے اور ہندوستانی مسلمانوں کے اہم عنصر پشتونوں کو بھی مطمئن رکھ سکتا ہے۔

مدرسہ دیوبند پہلی درس گاہ ہے جس نے مدرسہ دہلی کے بعد اس اصول پر کام شروع کیا۔ دیوبندی نظام نے پچاس سال میں جس طرح کامیابی حاصل کی ہے

(واقعہ صفحہ ۱۷۷) اور خدمت میں رہ کر وہ تمام برکتیں حاصل کیں جو ایک مقدس استاد سے حاصل کی جاسکتی ہیں شاہ عبد الغنی اور شاہ احمد سعید دہلی میں مولانا محمد اسحاق کی نایندگی کرتے رہے۔ اس اثنا میں ۱۸۵۵ء کا ہنگامہ پیش آیا ماسی ہنگامہ میں اپنے ہندوستان سے ہجرت فرمائی۔ اور ۶ محرم ۱۲۹۵ھ بمطابق سال مدنیہ طبعیہ میں وفات پائی۔ مدفن ۵۶۲ھ و ۶۶۹ھ۔ شاہ عبد الغنی کا ترجمہ الجہل العلوم ۹۲۹ھ میں ملاحظہ ہو۔

مدرسہ دیوبند کی تاسیس | ائمۃ الحزب الدہلوی اجتماع نے انجاء و اجمعوا علی تاسیس مدارسہ دینیۃ جامعۃ فی الہند علی



بقیہ صفحہ ۱۷۸) تمثال المدرستہ الدہلویۃ۔ الیٰی اسست فی زمان الامام عبد العزیز  
وكان المدرسون بها الصدر السعيد مولانا عبد الحی الدہلوی ثم شیخ  
مشائخنا الشیخ رشید الدین الدہلوی ولہ ترجمتہ فی اربع العلوم وقد مر بعض  
منہ۔ نور، ثم استاذ الاساتذہ مولانا مملوک العلی الدہلوی۔ وسدت  
بعد المحاربة۔ فی سنہ ۱۲۷۰ھ۔

فما قدر واعلیٰ ذلک الا فی دیوبند قریباً من دہلی۔ فاشتغلوا بتاسیس  
المدرستہ وتکمیلہ من ۱۵ محرم سنہ ۱۲۹۰ھ (۱۲۹۰ھ) سنہ ۱۲۹۰ھ من تلک الا یام  
سمیت الطائفة بالدیوبندیۃ وقبل ذلک لا یعرفون الا بالدهلویۃ۔  
وامراء الطائفة کانوا مجتہدین بالحجاز۔ منهم الامیر امداد التانوی و  
منہم الامام عبد الغنی الدہلوی۔ وکانوا یریدون تثبیت المکرز الاسلامی فی  
الحجاز وتجدید النهضة الهندیۃ فی جبال الافغانہ۔ وکان وکیل الامیر امداد اللہ  
فی الهند شیخ شیخنا شیخ الاسلام محمد قاسم النانوتوی۔ توفی سنہ ۱۲۹۰ھ ذکرہ  
فی الکملات الامدادیۃ۔ حضرت حاجی صاحب ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بعض بندوں کو ایسے  
سان عطا فرماتے ہیں جنہیں شمس تبریزی کے واسطے مولانا رومی کو سان بنایا۔ اور محمد کو مولانا محمد قاسم سان  
عطا ہوئے ہیں۔ جو میرے قلب میں آنا ہے مولانا اس کو بیان کر دیتے ہیں۔ ہ۔ تقام مقامہ شیخ  
الاسلام شیخنا رشید احمد النکوہی۔ رئیس الجامعۃ القاسمیۃ۔ وکان شیخنا  
شیخنا الهند نائب رئیس الجامعۃ ولما توفی شیخنا الاسلام رشید احمد فی سنہ ۱۳۲۳ھ  
صار شیخنا شیخنا الهند رئیس الجامعۃ القاسمیۃ۔ قلت ذکر الشیخ حسین احمد  
الدیوبندی عن الامیر امداد اللہ التانوی اند قال۔ مولوی محمود احسن کو کم  
نہ سمجھو۔ وہ اپنے زمانے کا شیخ ہوگا۔ ہ۔ کتاب التہذیب فی ائمۃ التجدید مولانا عظیم فیض  
محمد نور الحق۔

وہ اس تجدید کی صداقت کے لئے شاہد عدل ہے۔

دب، اس نظام کو پختہ بنانے کے لئے عوام کو بتلایا گیا۔ کہ جس قدر رہنما فقہ حنفی اور ہندوستانی تصوف چھوڑنے کی دعوت دیتے ہیں۔ وہ حقیقت میں شیعہ پارٹی کا کام کرتے ہیں۔ اس زمانے میں ضربِ ولی اللہ کا متوسط طبقہ ہر ایسے انسان کو جو فقہ اور تصوف کا انکار کرتا۔ چھوٹا رافضی سمجھا جاتا ہے۔

دج، اس نظام کو اور زیادہ مستحکم بنانے کے لئے صدر الحمید نے ترکی خلافت سے اشتراک پیدا کرنا ضروری سمجھا۔ اور وہ اپنا مرکز مکہ معظمہ نے گئے۔ اس کا لازمی نتیجہ ہوگا۔ کہ یمینی۔ نجری تحریکیں دوبارہ معاملہ بگاڑ نہیں سکیں گی۔

۲۔ صدر الحمید مکہ معظمہ میں اپنے بھائی مولانا محمد یعقوب دہلوی کو اپنے

مٹھ چھوٹا رافضی۔ شاہ اسحاق کے متبعین جس کو اس قسم کا پاتے عوام سوکتے۔ کہ یہ چھوٹا رافضی ہے۔ یہ جلد دراصل امیر شہید کا بنایا ہوا ہے۔ مگر کثرت سے استعمال اس کا شاہ اسحاق کے متبعین نے کیا ہے۔  
۱۰ نومبر ۱۹۴۱ء

سلسلہ قول بلی شیخ محمد عاشق سے ہم امام ولی اللہ کا ایک امام شاہ اسحاق اور شاہ یعقوب کے بارے میں نقل کر چکے ہیں۔ یہاں اس پر ہم اتنا اضافہ کرتے ہیں۔ کہ امام ولی اللہ کی سیاسی تحریک جو ان کی اولاد ذکور کے ہاتھ میں تھی۔ اس کا سلسلہ مولانا شہید کی شہادت پر ختم ہو جاتا ہے۔ اس لئے ان کو امام ہوتا ہے کہ یہ سلسلہ پھر ان کی اولاد انات سے شروع ہوگا جیسے امام ولی اللہ نے کام حجاز سے شروع کیا۔ اور ہندوستان آکر اس کی تکمیل میں مل گئے۔ یہ نیا سلسلہ بھی اسی طرز کام کرنے کے لئے حجاز ہی سے اقدام کر گیا۔

اپنے ساتھ لے گئے۔ اور دہلی میں مولانا مملوک علی کی صدارت سے مولینا قطب الدین دہلوی، مولینا مظفر حسین کاندھلوی، مولینا عبد الغنی دہلوی کو ملا ایک بورڈ بنا دیا جو اس نئے پروگرام کی اشاعت کر کے نئے سرے سے جماعتی نظام پیدا کرے گا۔ یہی جماعت آگے چل کر دیوبندی نظام چلائی ہے۔

**مولانا مملوک علی** | مولانا مملوک علی الشیخ محمد ہاشم الذی ینتہی نسبہ الی قاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق۔ خطہ السلطان شامیہ ان خطا بکورة "ناوۃ" فاستوطمها وینغ من اولادہ جماعة وھم كانوا عمدة الحزب الدہلوی بعد ہجرت الصمد الحمید مولانا محمد اسحاق الی الحجاز۔  
منہم الشیخ العلامة مولانا استاذ العصر مملوک العلی۔ بن احمد بن علی۔ بن غلام شرف بن عبد اللہ بن فتم بن محمد مفتی بن عبد السمیع بن الشیخ محمد ہاشم۔ النانوتوی الدہلوی۔ اخذ عن الشیخ رشید الدین۔ تقدم فی العربیة والفقه وفنون التحصیل علی علماء عصرہ۔ ونصب مدرسا فی دہلی کالج بعد شیخ مولانا رشید الدین۔ اخذ عنہ مولانا محمد مظہر النانوتوی والشیخ عبد الرحمان الغانی فتی۔ والشیخ احمد علی السہارنپوری وشیخ الاسلام مولانا محمد قاسم النانوتوی وشیخ الاسلام مولانا رشید احمد الکنکوی، والشیخ محمد یعقوب ابن مملوک علی وجماعة۔ واخذ عنہ السید احمد الدہلوی مؤسس الجامعة الاسلامیة فی علی گڑھ۔ والشیخ نذیر احمد الدہلوی مترجم القرآن ولاستاذ ذکاء اللہ۔ وغیرہم من نوابہ العصر فی آثار الصنادید۔ جناب مولوی ملک شاگرد مولوی رشید الدین خاں۔ علم مقول و منقول میں استعداد کامل۔ اور کتب درسیہ کا ایسا اختصار ہے۔

دقیقہ صفحہ ۱۸۱ کہ اگر فرض کرو کہ ان کتابوں سے گنجینہ عالم خالی ہو جائے۔ تو ان کے لوح حافظہ سے پھر ان کی نقل ممکن ہے۔ چودہ پندرہ سال سے مدرسہ شاہ جہان آباد میں مجددی مدرسہ رکھتے تھے۔ لیکن اب کئی سال سے سرکردہ مدرسین ہیں۔ توفی الشیخ ۱۲۴۳ھ۔ ودفن فی مقبرۃ الامام ولی اللہ الدہلوی قلات وولداۃ الشیخ محمد یعقوب صار رئیس المدرسین بالمدارسۃ الدیوبندیہ۔ وعندہ اخذ شیخنا الشیخ الہند۔ ہر تہمید۔

مولانا ملک علی سرکاری مدرسہ کے لازم تھے۔ ان کی نگرانی میں یہ کام شبہات سے بالا رہ کر چل سکتا تھا۔ درنہ ریڈیٹنٹ کی نظر نہایت تیز تھی۔ مگر مولانا ملک علی کو آزاد کام کرنے والے ساتھی چاہئیں امیر ادا و اللہ شاہ اسحاق کے مدرسہ کے پرانے طالب علم اور اس کے دادا مولوی نصیر الدین کے شاگرد ہیں۔ ان کی طبیعت عالمانہ رنگ کی نہ تھی۔ امیر شہید سے ملتی جلتی طبیعت رکھتے تھے۔ اس لئے وہ سید صاحب کا نمونہ تھے۔ مولانا محمد قاسم اور مولانا رشید احمد ان کے ساتھ اس طرح کام کرتے رہے۔ جیسے امیر شہید کے ساتھ مولانا عبدالحی اور مولانا شہید تھے۔

الشیخ مظفر حسین الکاندھلوی | شیخ قطب الدین وہی نواب قطب الدین خاں  
ہیں۔ وقد مر ترجمہ۔ توفی ۱۲۴۳ھ

بالمدينة المنورة۔ واما الشیخ مظفر حسین الکاندھلوی فكان ورقاً تقياً اما زاناً بالمعروف وناهياً عن المنکر اخذ عن عمہ المفتی الہی بخش وعن العبد راجحید مولانا محمد اسحاق واسترشاد عن مولانا محمد یعقوب الدہلوی۔ وكان نائبہ فی الہند۔ وهو الذی اجلس شیخ الاسلام مولانا محمد قاسم الدیوبندی علی منبر الوعظ۔ توفی۔ ۱۲۴۳ھ ودفن بالبقیعہ کتاب تہمید۔ رہے مولانا عبدالحی الغنی ان کا ترجمہ گزر چکا ہے۔ مزید حالات کے لئے دیکھو یا نعم جانی ۱۲ قلات اخذ عنہ الحدیث من مشائخنا الدیوبندیہ۔ شیخ الاسلام مولانا محمد قاسم وشیخ الاسلام مولانا رشید الدیوبندیہ۔ تہمید ۱۲ محمد نور الحق۔ ۹ نومبر ۱۲۴۳ھ



**دیوبندی نظام** | دیوبندی جماعت اور اس کی سیاسی مصلحت سمجھنے کے لئے اس حقیقت کو مستحضر کر لینا چاہئے۔ کہ جس دیوبندی جماعت کا تعارف ہم کرنا چاہتے ہیں وہ اس دہلوی جماعت کا دوسرا نام ہے جو مولانا محمد اسحق کی ہجرت کے بعد اُن کے متبعین نے اُن کی مالی اعانت اور اُن کے افکار کی اشاعت کے لئے بنائی تھی۔ اس جماعت کی صدارت سب سے پہلے استاذ اساتذہ العہد مولانا مملوک علی صدر مدرس دہلی کالج کے لئے مخصوص رہی اُن کے بعد مولانا اسحق نے مولانا امداد اللہ کو اس کام کے لئے مقرر کیا:

**مولانا امداد اللہ** | مولانا امداد اللہ بالجوامع بین الشریعۃ والطریقۃ المجتہد فی اعلاء کلمۃ اللہ۔ الشیخ الامام امداد اللہ الفاروقی۔ ولد سنہ ۱۲۳۸ھ فی نانوتہ اخذ عن الشیخ محمد قلندر۔ والشیخ الحاج شاکر اندھلوی واخذ عن الشیخ نصیر الدین الدہلوی الامیر بعد شہادۃ الامیر الشہید امداد اللہ الامیر واکابر اصحابہ فی بالاکوٹ۔ اجتمع من بقی منهم علی امارۃ الامیر نصیر الدین وهو الذی پایعہ الامیر امداد اللہ اولاً حاشیہ تنہید، واخذ عن الشیخ نور محمد الجنبانوی، عن الامیر الشہید تقی فی الشیخ نور محمد سنہ ۱۲۵۹ھ ورجع الامیر امداد اللہ الی الحرمین فی سنہ ۱۲۶۰ھ وبقی الشیخ محمد اسحاق واخذ عن طریق الدعوة۔ ثم عاد الی الہند فی سنہ ۱۲۶۲ھ کان اسمہ الشیخ امداد حسین۔ فغیرہ الشیخ محمد اسحاق وسمیہ امداد اللہ حاشیہ تنہید، وقصدۃ الناس من اطراف البلاد واجتمع علیہ الاکابر من اهل العلم



مولانا محمد اسحاق نے اولاً مکہ معظمہ پہنچ کر پوری آزادی سے اپنی ہندوستانی  
تحریک کی بہمائی کا کام شروع کر دیا تھا۔ اس پر دولت عثمانیہ کی وزارت خارجہ  
کو ان کے اخراج پر آمادہ کرنے کی کوشش کی گئی۔ اس بیرونی دباؤ کے غمضہ سے  
نجات حاصل کرنے کے لئے مولانا محمد اسحاق نے شیخ الحرم کو واسطہ بنایا اور

بقیہ صفحہ ۱۸۲، مثل مولانا محمد قاسم و مولانا رشید احمد۔ والشیخ فیض الحسن  
السہارنفوری۔ و جمیع کبیر من علماء الہند۔ و فی ایام محاربتہ دہلی کان  
امیرانے غزوہ شاملی۔ ثم خرج محتضیاً معاً جراً فوصل الی الحرمین  
فے ۱۲۶۶ و اقام بمکہ و کان امیر المطائفۃ الدیوبندیہ۔ توفی ۱۳۱۴  
کتاب تہمید \*

لے حضرت سید صاحب اور مولانا شہید نے ۱۲۳۸ھ و ۱۲۳۹ھ مطابق ۱۸۲۶ء و ۱۸۲۷ء یعنی  
ایک سال سے کچھ زیادہ عرصہ تک حجاز میں قیام فرمایا۔ اس سے پہلے حجاز پر ترکوں کا ۱۸۱۸ء میں کامل  
تسلط ہو چکا تھا۔ مولانا شہید نے نجدیوں کے پاس اپنا آدمی بھیجا تھا۔ مگر وہ چونکہ حجاز میں نہیں آسکتے تھے  
انہوں نے نامہ بر کو واپس کر دیا کہ ہم اس وقت دھاکے سوا اور کوئی اعانت نہیں کر سکتے۔ یہ واقعہ مکہ معظمہ  
میں نجد کے ثقہ عالموں سے معلوم ہوا۔

دہلوی تحریک کو جس قدر مورخ نجدی تحریک سے ملاتے ہیں۔ ان میں سے موافقین تو ناواقفی کا  
شکار ہوئے۔ اور مخالفین نے اپنی سیاسی شرارت کے لئے اسے وسیلہ بنایا۔  
ہاں کوٹ کے بعد علاوہ علمی انتہا فات کے سیاسی اصول پر بھی دونوں تحریکیں نہیں مل سکتیں  
نجدی اور یمنی عرب ایسٹ انڈیا کمپنی کے دوست ہیں۔ اور ترکوں کے مخالف تھے۔ الصدر الحمیدی نے  
دوست عثمانیہ سے تعلق پیدا کر کے عربی تحریکیں سے قطعاً علیحدہ رہنا ضروری سمجھا۔

ایک پناہ گیر کے طور پر حجاز میں رہنے کی اجازت حاصل کر لی۔ اس اجازت کے شروط میں یہ ضروری فیصلہ بھی داخل تھا کہ مولینا محمد اسحاق دولت عثمانیہ کی سیاسی رہنمائی پر کمالاً اعتماد کرتے ہیں۔ اس طرح اُن کے اتباع میں اُن کی معاون دہلی جماعت نے بھی اس فیصلہ کو قبول کر لیا۔ تاکہ انہیں اپنے کام سے ربط رکھنے میں آسانی ہو۔

یہ دہلوی جماعت اس وقت تک اپنے گھر ہی میں کام کرتی رہی۔ جب تک دہلی کا شاہی اقتدار بحال رہا۔ لیکن ۱۸۵۸ء میں جب اس پرانی انقلابی تحریک کو جو تعلیمی لباس میں کام کرتی رہی تھی۔ اپنے موطن میں اپنا وجود سمجھانا ممکن نہ رہا۔ تو اس کا مرکز ایسے شہر میں منتقل کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی۔ جو انگریزی حکومت کے قانونی احاطہ میں واقع ہو۔

اس جماعت کی مرکزی قوت ایک اختلاف کی بنا پر جو ایام محاربہ میں سلطان کی طرفدار سی اور غیر جانبداری سے پیدا ہوا تھا، دو حصوں میں تقسیم ہو گئی۔ اور دہلی کے حوض۔ دیوبند علی گڑھ۔ دو مرکز بن گئے جس طرح مولینا محمد قاسم دہلی کالج کے عربی حصہ کو دیوبند لے گئے اسی طرح سر سید احمد خاں نے دہلی کالج کے انگریزی حصہ کو علی گڑھ پہنچا دیا۔

کالج پارٹی انگریزی حکومت کے ساتھ پورے اشتراک کے بغیر اپنا کام شروع ہی نہیں کر سکتی تھی۔ اس لئے اُس نے برٹش گورنمنٹ کی وفاداری کو اپنی سیاسی مصلحت کا جز بنا لیا۔

مگر دیوبندی جماعت دہو مولینا محمد اسحق کے زمانہ سے دولت عثمانیہ کو اپنی سیاسی رہنما مان چکی تھی، اضطراری حالات کے سوا حکومت کی کامل وفاداری کا اعلان نہیں کر سکتی تھی۔ اس نے معتدل حالات میں برطانوی سیاسی مصالح سے غیر جانب داری کو اپنا مسلک بنایا۔ لیکن یہ غیر جانبداری بھی اس وقت قطعاً ختم کر دی جائے گی جب دولت عثمانیہ اور دولت برکات میں لڑائی کا فیصلہ ہو جائے گا۔

ہم مولانا شیخ السند کو اپنے مشائخ اربعہ مولانا امجد الدین مولانا محمد نسیم

رحمۃ اللہ علیہ اخذ عن استاذ الاسانۃ مولانا معلو علی۔ اخذ عن  
الشیخ رشید الدین۔ اخذ عن الامام عبد العزیز طریقۃ التحریر وریع فیہ  
واخذ عن الامام عبد القادر والصدور السعید عبد الحی۔ لکنہ لازم الامام  
دفع الدین۔ قاسم احمد الدہلوی مؤسس الجامعۃ فی علی گڑھ مولانا  
مکتب التہمید۔

مولانا محمد قاسم | هو الشیخ ابو الہاشم محمد قاسم بن اسد علی بن غلام شاہ

مولانا محمد یعقوب یوبندی اور مولانا رشید احمد کا جانشین ملتے ہیں۔ ہم اٹھارہ سال تک اُن کی صحبتِ خاصہ میں رہ کر اُن کے سیاسی مسلک کو سمجھتے اور پھر اُس پر عمل کرنے کی کوشش کرتے رہے ہیں جس قدر ہم اس یوبندی مسلک کو سمجھ سکے ہیں اس کا خلاصہ ہم نے اپنے الفاظ میں لکھ دیا ہے۔ واللہ المستعان

بقیہ صفحہ ۱۸۶، بن محمد بن علاء الدین بن محمد فتم بن محمد مفتی بن عبد السمیع بن محمد ہاشم النانوتوی، تولد ۱۲۴۰ھ۔ واخذ عن عمہ مولانا مملوک علی و الشیخ عبد الغنی و الشیخ احمد علی و الامیر امداد اللہ و جماعۃ۔ اسس دارالعلوم الدیوبندیہ فی ۱۲۸۳ھ و شرعوا فی تاسیس مدرستہ العلوم بعلی گڑھ من ۱۲۸۲ھ۔ متی ۱۲۸۳ھ موافق ۱۲۹۲ھ وکان من المجتہدین علی راس المائۃ الرابعۃ عشر و هو الذی وفق لتقمیص العلوم الولی اللہیۃ بالعمص الجدیدۃ الہندیۃ۔ واخذ عنہ جمع۔ منهم شیخنا شریف الہند وکان امام المحرکۃ الملیۃ فی درجتہا الثالثۃ۔ الی یخلص فیہا عن اختلاط الامراء۔ فان الاحتماد فی دعوتہ مولانا محمد قاسم ما کان علی الامراء و اصحب الثروتۃ بل علی اللہ و علی الضعفاء۔ توفی ۱۲۹۶ھ وکان شہیداً بالصبر، الشہید۔

مولانا رشید احمد گنگوہی | واما شیخ الاسلام گنگوہی  
فہو ابو مسعود۔ رشید احمد

بن ہدایت اللہ الانصاری۔ ولد ۱۲۴۲ھ۔ واخذ عن مولانا مملوک علی و الشیخ عبد الغنی و الشیخ احمد سعید و الامیر امداد اللہ و جماعۃ۔ فی

وبقية مفردها أخذت عنه قطعة كبيرة من سنن أبي داود - تفقهها - ونفعني الله  
 بها. وصحبة الشيخة أثر في نفسي - يمنعني عن التحول عن مسلكه وتجلي لي  
 الطريقة الولي اللهية فعرفت مواضع الفقه والسلوك - ومواضع العربية  
 والاصول والمعقول من الكتاب والسنة - ورايت بعيني راسي اماناً متقناً  
 مجتهداً في مذهب الامام أبي حنيفة - وكان شيخنا جليل الاستقامة على طريقة  
 شيخه الامام عبد الغني الدهلوي وكان في اللهيا شبيهاً بالصديق الحميد مولانا محمد علي  
 الدهلوي - اخذت معنى السنة والبدعة عن كتابه البراهين القاطعة وصنفه  
 ذباً عن ايضاح الحق للصديق الشهيد (١) كان امير الطائفة الديوبندية بعد  
 الامير امداد الله - واما ما بعد الامام محمد قاسم اخذ عنه اكثر من ثلث فائدة  
 مشائخ - علوم الدين - توفي سنة ١٣٢٣ هـ.

واما شيخ الهند فهو استاذي وفي العلوم  
**مولانا محمود الحسن** عليه اعتمادى مولانا محمود الحسن بن

ذي الفقار علي الاموي الديوبندي - ولد سنة ١٢٤٨ هـ اخذ عن ابيه وعمه  
 مبادئ الكتب - ولما اسس المعهد العلمي بديوبند سنة ١٢٨٣ هـ اخذ عن مولانا  
 محمد يعقوب بن مملوك العلي - ومولانا محمود الديوبندي - ولازم شيخه  
 الاسلام محمد قاسم وبعده تخرج واستجاز من مولانا احمد علي والشيخ محمد مظفر  
 النانوتوي - والشيخ عبد الرحمن القاينغي اساطين الطائفة الديوبندية -  
 فاجازوه - وكل استجاز له شيخ الاسلام محمد قاسم عن الشيخ عبد الغني لما حضر  
 عنده في المدينة المنورة فاجازوه - وكل اخذ عن الامير امداد الله تبعاً لامر شيخه  
 الذين تخرجوا على مولانا محمد قاسم قاق عليهم ثلثة منهم - وكان شيخنا شيخ  
 الهند اسد الثلاثة حبا للشيخ - واكثرهم معرفة به واتباعاً له - وانا قرأت عليه -



**جملہ معترضہ** | واقعہ بالا کوٹ کے بعد امام عبدالعزیز کی جمعیت مرکزیہ کا کوئی رکن، بجز الصدر الحمید مولانا محمد اسحاق دہلوی کے باقی نہیں رہا تھا۔ انہوں نے حقیقت حال سے واقف ہو کر اپنے رفقا کے ساتھ مشورہ کیا اور ابقاء تحریک کے لئے راستہ بنایا۔ اور اپنی عقل اور ہمت کے موافق اس کو چلایا۔ خدا نے اسے قبول فرما کر اس میں برکت دی۔ اُن کے اتباع جیسے حالات پیش آتے گئے۔ اپنے قدم آگے بڑھاتے گئے۔ اس سوسائٹی نے تقریباً سو سال تک اس راستہ پر چلنے کی محنت برداشت کی ہے۔ تب اُن کی نوے سالہ مشقتوں کا نتیجہ دیوبندی نظام نکلا ہے۔

لیکن یہ نہیں سمجھنا چاہئے۔ کہ دہلی سے باہر جس قدر جماعتیں حزبِ علی اللہ سے تعلق رکھتی تھیں۔ اُن تمام جماعتوں نے الصدر الحمید کی رہنمائی پر اتفاق کر

’بقیہ صفحہ ۱۸‘، مسجۃ الاسلام الشیعہ الاسلام محمد قاسم۔ قرأت فی بعض الاحیان ان العلم والایمان ينزل فی قلبی والذی اعتقد فی حق شیخ الہند انه کان ذکی الفطرۃ من المفہمین فی اصطلاح الامام ولی اللہ۔ وکان الغالب علیہ اتباع الشیخۃ نسبتہ التواضع والانکسار التی سیبہا الامام ولی اللہ نسبتہ اهل البیت توفی شیخ الہند فی ۱۸ ربیع الاول ۱۳۳۹ھ۔ ۳۰ نومبر ۱۹۲۰ء بعد مائتہ سنۃ من وفات الامام عبدالعزیز الدہلوی۔ کتاب التتمہ ص ۲۲۵۔

کیا تھا۔ بلکہ اس تلخ حقیقت کو تسلیم کر لینا چاہئے۔ کہ بالاکوٹ کی مصیبت عظمیٰ اپنے پیچھے اپنی مستقل یادگار چھوڑ گئی ہے۔ وہ بڑے انشعاقی الجماعۃ یعنی اس کے بعد حزب دلی اللہ دو پارٹیوں میں تقسیم ہو گیا جس تفصیل کے ساتھ ہم دہلوی (دیوبندی)، پارٹی کے حالات جانتے ہیں اس قدر صداقتپور، ٹپنہ کی تحریک سے آشنائیں۔ تمہیں محبت کے لئے ہم اس دوسری پارٹی کے محل حالات بیان کرتے ہیں۔

مولانا ولایت علی رئیس حزب صداقتپوری

بعد ملك الواقعة  
الهائلة راي

شهادة الامير، بايع من بقى منهم في بالاکوٹ علی امارۃ الامير نصير الدين  
الدہلوی ختن مولانا محمد اسحاق۔ وحدث في جماعة الامير نصير الدين الانشعاق  
الفكري بسبب عدم وجدان جنازة الامير الشهيد في القتل فانقسموا الى  
طائفتين اهل الحل والعقد منهم استيقنوا بالشهادة وشرذمة قليلة اصروا  
على الانكار وشبوا الدعاية لا تنظا رجعت۔ وهذا الذي حدث في المعركة تاثر  
منه الانصار في الهند۔ فالصدر محمد اسحق واصحابه في دہلی كانوا قائلين  
بالشهادة۔ والامير ولایت علی العظيم ابادی۔ صداقتپوری كان يعتقد بغيوبة  
الامام۔ ومولانا ولایت علی كان من عظماء خواص اصحاب الصدر الشهيد  
وكان لامير الشهيد يرسله داعيا الى الجهاد في الهند۔ وما كان حاضرا  
في بالاکوٹ فما استيقن بالشهادة۔ فعظم الافتراق۔ والمخالفون من

وبقية من ۱۱۰۰ المسلمين كانوا يفتحون عليهم. والكفار يتغلبون على البلاد يوماً  
فيوماً. والصدر مولانا محمد اسحق واصحابه. داوموا على اعمالهم الى سنة ۱۲۵۵  
لكن ما قدروا على رفع الشقاق فهاجر الشيخ الى الحجاز فتوفي في مكة سنة ۱۲۶۲  
وبعد ما توفي ظهر في المتسبين الى الطريقة الولي اللهية الطائفتان -  
الحزب الدهلوي. والحزب الصادقپوري.

والامير ولايت علي انضم اليه عامة الشرقيين من البهار والبنغال و  
قام الى تجايد بيعة الجهاد بحمل اقامته صادقپور في سنة ۱۲۷۰ ودعا الى نفسه لانه  
خليفة الامير الغائب وانضم اليه الشيخ عبدالحق بن فضل الله البنارسى  
الذى ينتسب الى الصدر الشهيد. واخذ عن الامام الشوكاني. فاشتغلوا  
في تنظيم الحزب الصادقپوري. لكن بسبب احترام الصدر محمد اسحاق  
ما كانوا يجاهرون بالدعوة في دهلي واطرافه والامير ولايت علي جاء الى  
الحجاز سنة ۱۲۷۵ وسار الى اليمن واخذ عن الشوكاني.

وبعد ما هاجر الصدر مولانا محمد اسحق اوفد الامير ولايت علي اخاه  
عنايت علي في سنة ۱۲۵۵ الى البونير مركز المنتظرين لرجعة الامير. وبعد ما توفي  
الصدر محمد اسحق. ذهب الامير ولايت علي بنفسه الى البونير في سنة ۱۲۶۲  
فاستقام له الامر. وتوفي الامير ولايت علي في سنة ۱۲۶۹ ثم قام مقامه الامير عنايت  
لكن ما حصل الاتفاق على الجهاد والقتال بل جلسوا منتظرين فتوفي سنة ۱۲۷۳.  
وكان الاصل السياسى للصادقپوريين اعتقاد غليبوية الامير الشهيد  
ومن لوازم هذا الاصل عدم الاشتراك مع امراء المسلمين، وسلاطينهم اذ  
اقاموا للمخارية الكفار قبل ظهور الامام لكن حدث في اصحاب الامير عنايت علي  
جميع من المجاهدين ما وافقهم على هذا الاصل بل اتوا الى الدهلويين.

واقعہ بلاکوٹ میں یقیناً السیف مجاہدین کو امیر شہید کا جنازہ نہیں ملا۔  
اس کا اصلی سبب یہ تھا کہ سکھوں نے امیر شہید کا سر کاٹنے کے بعد مقامی مسلمانوں  
کی معرفت فوجی اعزاز کے ساتھ اُسے دفن کرا دیا تھا۔ اس طرح شکست فاش  
کا تصور مجاہدین کے فکر سے کوسوں دور تھا۔ اس اضطراب میں یہ خیال پیدا  
ہوا کہ ہونہو، امیر کہیں غائب ہو گئے ہیں۔

بقیہ صفحہ ۱۱۹ من اکابر الطائفة الصادقہ وائمة شیخ الاسلام السید  
نذیر حسین الدہلوی البھاری۔ ولد سنہ ۱۲۲۲ھ واستقر علی اخذ العلوم من سنہ  
۱۲۴۳ھ فصار قیور۔ ثم جاء الی دہلی فی سنہ ۱۲۴۳ھ فاخذ عن اصحاب مولانا محمد اسحاق  
ثم استفاد الکثیر الطیب من الصدرا نفسہ۔ وكان من اذکلیاء عصرہ۔ جامعاً بین  
العلوم النقلیۃ العقلیۃ والادبیۃ۔ وكان بفتی علی طریقۃ شیخ متقیاً بالمدھب  
الحنفی وكان نقاداً العالمگیرۃ بین عینیہ کانه یحفظها۔ ولا یمیل الی الصادقہ  
الاقلیلا۔ لکن بعد سنہ ۱۲۴۴ھ استقل بالاجتہاد۔ وانتسب الی الصدرا الشہید فی  
اکثر الامور۔

ومنہم الامیر القنوجی نقی الامیر ولایت علی۔ واخذ عن الشیخ عبدالحق  
البنادسی واخذ عن علماء الیمن وكان مشغوفاً یحب الشوکانی وکتاب التہدیل  
لہ چنانچہ سکھوں کا رسالہ جنازہ کے ساتھ تھا۔ شہر گئے اپنا خاص دو شاہ جنازہ پر ڈولنے کے  
لئے بھیجا۔ اور مقامی ملاؤں سے جنازے کی نماز پڑھوائی اور فوجی اعزاز سے دفن کرایا۔ لیکن مجاہدین اس وقت  
سخت پریشان اور آشفۃ دماغی کا شکار ہو چکے تھے۔ میر میر اپنے معتمدین کے قوت ہو چکے ہیں۔ اسلئے اگر  
ان کو یہ اعزاز اور دفن کا واقعہ معلوم نہ ہو۔ تو حیران بعید نہیں۔

بعض اتفاقی واقعات اس کے مولید بن گئے۔ امیر شہید بالا کوٹ کے واقعہ سے چند روز پیشتر اپنے اصحاب کو وصیت کرتے رہے ہیں۔ کہ اگر بالفرض کسی ضرورت کیلئے ہم چند روز غائب ہو جائیں تو آپ لوگ مایوس نہ ہونگے بلکہ اپنے کام پر مستقل طور پر قائم رہیں۔ درحقیقت وہ اس اشارے اور کٹے سے پیش آنے والے واقعات کے لئے ذہنیاتوں کو تیار کرتے تھے۔ مگر پریشان دماغی اس قدر سوچنے کا موقع کب دیٹی ہے؟ اس طرح یہ روایت پیدا ہوئی۔ اور مخالفوں نے سائے ہندوستان میں پھیلا دی۔ تاکہ تحریک اپنے عمل کے اعتبار سے ختم ہو جائے۔

پٹنہ کے مولانا ولایت علی مرحوم معرکہ بالا کوٹ میں حاضر نہیں تھے۔

دقیقہ صفحہ ۱۹۲، لے قال النواب الغوجی فی ”سج الکراہۃ“ جمعی از عظیم آباد و بنگالہ دربارہ سید بریلوی مرحوم نیز اس گمانی کردہ اندالبنی منصب جہودیت انا انکہ بعض از مریدان ایشان چہل حدیث دیں باب جمیع نمودہ و ایشان را ہمدی وسط قرار دادہ۔ قائل لغیبوبت ایشان در جبال مغربیہ ہند شدہ بہ نظر خود بودہ اند۔ و اس ذلت عظیم است۔ و کیف کہ سید مرحوم اس دعویٰ کردہ۔ و ایما بہ خود نمودہ۔ و اگر نہ کردہ بیکس تصدیق نمے نمود۔ و از کتاب تمہید ص ۲۱۱ لے مولانا شہید نے حجۃ اللہ پر پٹنہ کے بعد فقط حجۃ اللہ پر عمل کرنے والی ایک جماعت بنا ئی جو رفیع بدین اور امین بالہر کیا کرتی تھی۔ مگر امیر شہید کے سمجھنے سے مصلحت حامیہ کیلئے وہ جماعت ختم کر دی گئی۔ مولانا ولایت علی اس جماعت کے ممبر تھے۔ اب وہ علمدہ ہو کر دراصل اس جماعت کا احیا مقصد بناتے ہیں۔



وہ مولانا اسماعیل شہید کی اس جماعت کے خاص رکن تھے۔ جو مولانا شہید نے دہلی میں امام ولی اللہ کے اتباع کے لئے بنائی تھی۔ اور ہجرت کے موقع پر مصلحت عامہ کی رعایت میں ختم کر دی گئی تھی۔

مولانا ولایت علی نے مولانا محمد اسحاق صدر حمید کا اصلاحی فکر قبول نہیں کیا۔ اور اس روایت غلیبوت کی آڑ میں اپنی مستقل جماعت بنانے کا فیصلہ کر لیا۔ انہوں نے حجاز کا سفر کیا۔ اور یمن و نجد کی عربی تحریکوں کا مطالعہ کرنے کے لئے اُن ممالک کی سیاحت کرتے رہے۔ اُن کے فکر میں ترکوں سے اتصال کے عوض عربی تحریک سے اتصال زیادہ محبوب تھا جبوقت صدر الحمید دہلی سے حجاز پہنچ گئے۔ اس کے بعد مولانا ولایت علی نے پٹنہ میں اپنی مستقل پارٹی کا اعلان کر دیا۔ بخلاف اس کے صدر الحمید نے دہلی میں جو انتظام کیا تھا۔ اُسے کمپنی کے کارندوں سے مخفی رکھنا ضروری سمجھتے تھے۔ انہوں نے اپنا مرکز مولانا مملوک علی کو بنایا تھا۔ جو ایک سرکاری ملازم تھے۔ اور اپنے خاص اصحاب کی جماعت اُن کے تابع کر دی۔ اس طرح مولانا

۱۔ اصلاحی فکر یعنی حنفی مذہب کی پابندی اور ترکوں سے اتصال۔ وہ حنفی مذہب کی پابندی کو حجۃ اللہ کے خلاف اور ترکوں سے اتصال کو منہجیوں اور نجدیوں کے خلاف جانتے تھے۔

ولایت علی کی پارٹی زیادہ نمایاں ہو گئی جس ہندوستانی عالم کو جو مذہبنا زیدی شیعہ تھا، امیر شہید نے اپنی جماعت سے نکلوا دیا تھا۔ وہ بھی مولینا ولایت علی کے ساتھ شامل ہو گیا۔ نواب صدیق حسن خاں اُسی استاد کے توسط سے امام شوکانی کے شاگرد ہیں۔ مولینا نذیر حسین دہلوی اور مولینا عبداللہ غزنوی بھی مولانا ولایت علی کی پارٹی سے خاص تعلق رکھتے ہیں۔

اس پارٹی کا مرکزی فکر یہی بتایا جاتا ہے۔ کہ امیر شہید غیر معین عرصے کے لئے غائب ہو گئے ہیں۔ اُن کے انتظار میں جہاد کی تیاری کرتے رہنا چاہئے۔ وہ ضرور آئیں گے۔ وہ اپنی کی امامت میں کام کرنے سے ہمیں نجات مل سکتی ہے۔

بظاہر یہ فکر نہایت غیر معقول ہے۔ مگر بڑے بڑے عالموں اور صوفیوں کا جو ضرب ولی اللہ سے اختصاص رکھتے ہیں۔ اس تحریک کی شمولیت میں اُن کا نام بھی لیا جاتا ہے اس لئے اس کی تاویل ہی ہو سکتی ہے۔ کہ عوام دنہ خواص، کو تحریک کے ساتھ وابستہ رکھنے کیلئے یہ ایک سیاسی چال تھی۔

لے کیونکہ بظاہر مولانا اسحاق ہندوستانی کام چھوڑ گئے تھے۔ اور ان کے بجائے مولانا دلائی لے ہم بنی مال نیات۔ مگر درحقیقت مولانا اسحاق نے وہاں پہنچ کر بھی وہی کام کیا۔ جو یہاں کیا کرتے تھے۔

مولانا ولایت علی نے ہندوستان کے مشرقی حصہ پر اپنا اثر قائم کر لیا اور افغانی پہاڑوں میں اپنا مستقل مرکز بنایا۔ ان کی اولاد اب تک اس علاقے میں اپنی امارت اور اپنا مرکز رکھتی ہے۔ مخالفوں کو بھی ماننا پڑتا ہے کہ وہ ایک چھوٹے پیمانے پر امیر شہید کی حکومت موقتہ کی یادگار ہے۔

ہمارا اپنا خیال مولانا ولایت علی کی تحریک کے متعلق یہ ہے کہ وہ مولانا شہید کی اس خاص جماعت کو زندہ کرنے کا ارادہ رکھتے ہیں۔ اسی لئے مولانا نذیر حسین اور نواب صدیقی حسن خاں جیسے عالم بھی ان کا ساتھ دیتے ہیں۔  
 (۱) مولانا نذیر حسین مولانا ولایت علی کے مدرسہ (صدا و تقویٰ) پٹنہ کے ابتدائی طالب علم ہیں۔ بہار سے جب دہلی پہنچے تو الصدر الحمید اور ان کے اصحاب کی صحبت میں ہی علمی تکمیل سے فارغ ہوئے۔ غزوہ دہلی تک مولانا محمد اسحاق کے مسلک کے پابند رہے۔ اُس کے بعد اگرچہ بہ ضرورت نجدی تحریک اور شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی طرف میلان ظاہر کرتے رہے۔ مگر فتاویٰ عالمگیری کا مشغلہ اور ہدایہ کی تدریس اور وحدۃ الوجود کا فلسفہ ان کی پرانی ذہنیت کا عنوان آخر تک قائم رہا۔

اگر عوارض سے قطع نظر کر لی جائے۔ تو وہ مولانا شہید کی اُس مذکورہ

سوسائٹی کے احیاء کے سوا اور کوئی مقصد نہیں رکھتے تھے +  
حکومت کے اثرات کا ایک نتیجہ سمجھنا چاہئے کہ مولانا احمد علی سہارنپوری  
کلکتہ میں اور مولانا نذیر حسین دہلی کے مرکز میں بیٹھتے ہیں تاکہ ہر ایک اپنے  
اپنے مرکز میں کام نہ کر سکے +

(۲) نواب صدیق حسن خاں کے والد ماجد مولانا رفیع الدین کے خواص

۱۔ مولانا احمد علی بن لطف اللہ الانصاری۔ اخذ عن مولانا  
عماد علی وعن وحید الدین السہارنپوری۔ وعن الصدراحمید۔ مولانا  
محمد اسحاق الدہلوی ثم بعد الفراغ اشتغل بالتدريس برهة من الزمان۔ ثم  
انشاء المطبعة الاحمدية في دہلی وطبع فيها القرآن العظيم وكتب الحديث بالتعظيم  
التمام۔ فكان حافظا للحديث على تيجد الحالات في ذلك العصر وكتب تعليقات على  
المصنف الامام البخاري۔ واشترك في شيخ الاسلام محمد قاسم الديوبندي وكتب الشيخ  
ذيلولا على اكثر كتب الحديث واستفاض به علم الحديث في اطراف الهند۔ واخذ عنه شيخ  
الاسلام مولانا محمد قاسم وشيخنا شيخ الهند۔ توفي سنة ۱۲۹۶ھ۔ تہمید ص ۲۲۶۔  
۲۔ مولانا حسن بن علی بن لطف اللہ الحسینی ذکر ت له ترجمہ حافلتہ فی اتحاف  
النیلاء۔ سافر الی دہلی فی سنة ۱۲۳۳ھ وتلمذ علی الشیخ عبد العزیز والشیخ رفیع الدین  
ومحب السعید الکبیر العادف السید احمد البریلوی وجاہد معہ فی سبیل  
اللہ۔ توفي سنة ۱۲۵۳ھ

۳۔ امجد العلوم

اصحاب میں سے ہیں۔ نواب صاحب نے مولانا صدر الدین ہلوی سے تحصیل کتابیں پڑھی ہیں اور مولانا محمد یعقوب ہلوی سے سند حدیث حاصل کی الحظہ کی تصنیف تک حزب ولی اللہ کے معارف کی ترجمانی کرتے رہے لیکن اس کے بعد اُن کی سیاسی مصلحت نے ان کو امام شوکانی کے اتباع پر مجبور کر دیا۔  
آخر میں اس پارٹی کے مرکزی فکر کے متعلق مولانا ٹمس الحق عظیم آبادی تلمیذ خاص سید نذیر حسین، کی تحون المعبود سے چند جملے نقل کر کے ہم اس جملہ معترضہ کو ختم کرتے ہیں۔

زعم اکثر العوام وبعض النخوص في حق الغازي لشهيد  
الامام الامجد السيد احمد البريلوي رضي الله عنه انه  
المهدي المحمود، وانه لم يستشهد في معركة الغزوي بل انه

لہ قلت مراده من بعض النخوص الشيخ الجليل الامير ولايت علي المذکور  
الی هذه العقيدة دعوة حثیثة وتبعه علو ذلك جماعة كبيرة اضلحت  
بالتدريج وهؤلاء هم الذين احتاجوا الى ان يخرجوا من الخفية الحمیة  
الولی اللہیة العزیزية الاسمیة الاسحاقیة، وما دخلوا فی محاربة  
دهلی ونسبهم الحزب الصادق پوری والله الهادی۔  
کتاب التہید



اختفی عن اعدین الناس وهو حی موجود فی هذا العالم الی  
الآن حتی افرط بعضهم فقال انا لقینا ه فی مکه المعظمه  
حول المطاف ثم قاب بعد ذلك، ونزعون انه سيعود،  
وهذا غلط وباطل۔ والحق الصیحه ان السید الامام استشهد  
ولم یخف عن اعدین الناس قط والحکایات المرديہ فی  
ذلك کلها مکذوبه مخترعه۔ وما صم منها فهو محمول علی  
محمل حسین۔ وقد طال النزاع فی الامر السعید الشہید  
من حیاته واختفائه حتی جعلوا جزء العقیدة ویجادلو  
من ینکره۔ والی الله المشتکی من ضیع هؤلاء ونعوذ  
بالله من هذه العقیدة المنکره الواہیہ۔

۱۳۰۰ الصدر الحمید مولانا محمد اسحق دہلوی کی نئی تنظیم پر پورے تیس  
برس بھی نہیں گزرے تھے۔ کہ دہلی کے آخری بادشاہ کی انگریزی کمپنی  
سے لڑائی ہو گئی۔

الف، سلطان دہلی اگرچہ بظاہر ایک وظیفہ خوار رئیس کی صورت  
میں نظر آتا تھا۔ مگر عام لوگوں کی نظروں میں وہ اب تک سارے

ہندوستان کا موروثی سلطان مانا جاتا تھا۔ ایسٹ انڈیا کمپنی بھی چونکہ اسی کے نام سے عوام پر حکومت کرتی تھی۔ چنانچہ ڈھنڈورے میں کہا جاتا تھا "خلق خدا کی۔ ملک بادشاہ کا، حکم کمپنی بہادر کا" اس لئے عوام الناس کی رائے اُسے ملک کا حقیقی مالک ماننے میں تامل نہیں کرتی تھی۔

سقوطِ دہلی کا یہ واقعہ جو ۱۵۵۶ء میں وقوع پذیر ہوا۔ اسلامی دنیا کی تاریخ میں ایک خاص اہمیت رکھتا ہے۔ مگر ہماری رائے میں ہندوستانی وہی ہے۔ جو اس ہندوستانی سلطنت کے زوال کو اپنی قومی مصیبت سمجھتا ہے۔ اب، اس داہمیہ کبریٰ میں مولانا محمد اسحاق کی نئی جماعت پھر و حصول میں تقسیم ہو گئی۔ الصدر الحمید نے جس طائفہ کو نئی تنظیم میں مرکزی اختیار دے دی تھی۔ وہ طائفہ تو سلطان دہلی کا طرفدار ہو گیا۔ اور سلطانی تحریک کی شکست کے بعد مولانا محمد اسحاق کی طرح حجاز میں ہجرت کیا۔ چنانچہ امیرِ مدائن اور مولانا عبد الغنی، مولانا محمد یعقوب دہلوی کے ساتھ حجاز میں بیٹھ کر اپنی ہندوستانی تنظیمات کی رہنمائی کرتے رہے۔

(ج) اس کے ساتھ یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ مولانا محمد اسحاق کے متبعین کی پہلی صف میں سے علماء اور صوفیہ کا کثیر حصہ سلطان دہلی کی

طرائی میں غیر جانب دار بن گیا۔ اس کا حاصل یہ سمجھنا چاہئے۔ کہ الصدر الحمید کی تنظیم کے بالمقابل اگر ٹپنہ میں پارٹی قائم ہو چکی تھی۔ تو اب خود الصدر الحمید کے اپنے فرقہ میں سے۔ ایک مخالف جماعت دہلی میں بھی پیدا ہو گئی ہو لینا سید نذیر حسین دہلوی اور مولانا شیخ محمد تھانوی اس دوسری جماعت کے مشہور بزرگوں میں سے ہیں \*

**مولانا شیخ محمد تھانوی** | تھانہ بھون کے بزرگ مولانا شیخ محمد تھانوی محدث کے نام سے مشہور ہیں۔ آپ کی رائے

اس تحریک حریت کے خلاف تھی۔ مولانا حسین احمد صاحب صدر دیوبند نے ایک مرتبہ سہارن پور میں تقریر کرتے ہوئے فرمایا تھا۔ کہ امیر امداد اللہ اور شیخ الاسلام محمد قاسم اور حضرت مولانا گنگوہی وغیرہ حضرات نے ایک مرتبہ مولانا شیخ محمد کی مسجد میں جا کر جہاد حریت کے متعلق تبادلہ خیالات کیا۔ مولانا شیخ محمد نے اہل ہند کی بے سرو سامانی کا ذکر فرما کر جہاد کی مخالفت کی مولانا محمد قاسم نے فرمایا۔ کہ کیا ہم اصحاب بدر سے بھی زیادہ کمزور ہیں؟ امیر امداد اللہ نے طرفین کی گفتگو سننے کے بعد فرمایا۔ کہ الحمد للہ انشراح ہو گیا۔ اور واپس آکر جہاد کی تیاری شروع کر دی۔ امیر امداد اللہ نے امامت قبول کی۔ اور شیخ الاسلام نافوتوی سپہ سالار قرار پائے۔ اور شیخ الاسلام گنگوہی قاضی مقرر ہوئے۔ اس طرح قصبہ تھانہ بھون ایک ارالہ اسلام بنالیا گیا۔ پھر پٹنہ قدمی کر کے قصبہ شامی متبع مظفر نگر بھی فتح کر لیا۔ حدیث۔ م ۶۷

شیخ محمد تھانوی وہ بزرگ ہیں جن کے مسلک پر مولانا اشرف علی صاحب کار بند ہیں۔ اور شیخ احمد کی جماعت کی سیاست کو غلط مانتے ہیں۔ مولانا اشرف علی صاحب کے سوانح حیات جو شائع ہو چکے ہیں ان میں تصریح ہے۔ کہ آپ مولانا شیخ محمد صاحب کے مسلک کے پیرو ہیں۔ مولانا شیخ محمد اور امیر امداد اللہ ایک

**جملہ معترضہ** عجیب بات ہے کہ امام عبدالعزیز کے حزب میں الشقاق کا جو بیج، بانڈوٹ کی ہریمیت کے نتیجے میں بویا گیا تھا۔ اس کے تلخ ثمرات کا تسلسل کسی طبقہ میں نہیں ٹوٹتا۔ جیسے مولانا محمد اسحاق کی جماعت دو حصوں میں تقسیم ہو گئی تھی۔ اسی طرح پرامیر امداد اللہ کی جماعت میں، اور پھر ان کے بعد مولانا شیخ الہند کی جماعت میں مخالف پارٹی کے افراد اور گروہ مخلوط چلے آتے ہیں۔

امام عبدالعزیز کی حزب کو اس قسم کے مخالف عناصر سے قطعی طور پر پاک کرنے پر جب تک دانشمند نوجوان کمر ہمت نہیں باندھیں گے۔ تحریک کبھی مفید نتیجہ نہیں پیدا کر سکتی۔

دقیقہ صفحہ ۲۰۱، ہی مرشد کے خلیفہ ہیں۔ اور اسی مسئلہ جہاد پر آپس میں مخالف ہو گئے۔ اور جماعتیں دو حصوں میں منقسم ہو گئیں۔ تو اب امیر امداد اللہ کی جانشینی کا استحقاق مولانا اشرف علی صاحب گوکس طرح پہنچ سکتا ہے؟ یہ ایک نہایت ہی خطرناک استاد ہی ہے۔ جو مولانا شیخ الہند اور ان کے اساتذہ کے خصوصی کاموں کو بے کار بنا دینا چاہتی ہے۔

لے؟ یہ حکم سنے نکاتے ہیں۔ کہ ہم یورپ کی سیاست کا مطالعہ کر چکے ہیں۔ ان کے ہاں پارٹی کے نظام کو مخالف عنصر سے پاک رکھنا سب سے اول درجہ کا فرض ہے۔ اور وہ اس بارے میں کشت خون سے ذرہ برابر نہیں گھبراتے۔ اسی میں ان کی فلاح اور کامیابی کا راز مضمر ہے۔

۴۱، الصدر المجید کی بنائی ہوئی جمعیۃ مرکزہ حجاز میں بیٹھ کر پروگرام کی تکمیل میں رہنمائی کرتی رہی ہے \*

(الف) مولانا محمد اسحاق، اور اُن کے بعد امیر امداد اللہ کو مکہ معظمہ میں بیٹھ کر اپنی تحریک جاری رکھنے میں جس قدر مشکلات پیش آئی ہیں۔ اُن پر غالب آنا اُن کے حزم اور علم کی روشن دلیل ہے۔ اور ہم اُسے امام عبدالعزیز کی تربیت سلسلہ کی برکات میں شمار کرتے ہیں۔ اگر یہ حضرات امام عبدالعزیز کے تربیت یافتہ نہ ہوتے۔ تو کبھی اپنا کام جاری نہ رکھ سکتے \*  
ہم اگر مکہ معظمہ میں اس قسم کی زندگی کا خود تجربہ نہ کرتے۔ اور حضرت

لے مکہ معظمہ میں کوئی خفیہ تحریک پیدا نہیں کی جاسکتی۔ اور نہ چلائی جاسکتی ہے۔ ہر کام کرنے والے کے سر پر اس قدر غیر منظم عوام کا ہجوم مسلط رہتا ہے۔ کہ اُسے سر کھانے کی بھی فرصت نہیں ملتی۔ مگر جو لوگ کام کرنا چاہتے ہیں۔ وہ اپنے لئے وقت نکال لیتے ہیں۔ میں حیران رہ گیا جب مجھے معلوم ہوا۔ کہ مولانا اشرف علی صاحب جو مولانا شیخ محمد کے مسلک کے متبع ہیں۔ وہ امیر امداد اللہ کے مخصوص اصحاب میں رہ چکے ہیں۔ اس کے بعد مولانا شیخ محمد کے اسی طرح قریبی دوست حجاز کے سفر میں ہر وقت اُن کے ساتھ رہتے تھے۔ تاکہ وہ کوئی خفیہ کام نہ کر سکیں۔ مجھے معلوم ہے کہ وہ اس قسم کے کام کرتے رہے۔ اور انہوں نے اپنے لئے اوقات فرصت نکال لئے۔ تو اس سے مجھے قیاس کرنے میں آسانی ہوئی۔ کہ اسی طرح امیر امداد اللہ بھی اپنے لئے وقت نکال لیتے ہونگے میں خود بھی اسی طرح کی مصیبت میں مبتلا رہا ہوں۔ اگرچہ میرا ہندوستان سے کوئی تعلق باقی نہیں



مولانا شیخ الہند کے واقعات ہمارے سامنے نہ ہوتے تو ہم ان اکابر کی محنت کی قدر نہ کر سکتے۔

\_\_\_\_\_ دل من داند و من دانم و داند دل من \_\_\_\_\_  
۵۱، سقوط دہلی کے نو برس بعد ۱۲۸۳ھ - ۱۸۶۶ء میں مدرسہ دیوبند کی تاسیس ہوئی۔

\_\_\_\_\_ (الف) امیر امداد اللہ نے مکہ معظمہ میں ۱۲۷۶ھ سے فیصلہ کیا کہ اطراف دہلی میں امام عبد الغفریہ کے مدرسہ کے نمونہ پر ایک مدرسہ بنایا جائے۔  
اب، مولانا محمد قاسم سات سال مسلسل کوشش کرتے رہے تب کہیں ایک جماعت کو دیوبند میں مدرسہ بنانے پر آمادہ کر سکے۔ اس کے بعد ان کی

(بقیہ صفحہ ۲۰۳) رہا تھا۔ مگر یورپ میں میرے دوست کافی موجود تھے۔ اور کابل کے لوگ بھی مجھ سے ملنے رہے۔ تو مجھے اس میں نہایت مشکلات کا سامنا کرنا پڑا۔ لہذا میں ان اپنی تکلیف اور مولانا شیخ الہند کی مجبوریوں کو سامنے رکھ کر حاجی امداد اللہ صاحب کے کام کی جھکڑ میں اہمیت سمجھتا ہوں۔ دوسرا شخص اس کا اندازہ نہیں لگا سکتا۔

لے اب تک امیر امداد اللہ کی رہنمائی تھی۔ جو کہ مظہر میں بیٹھ کر کام کرتے رہے۔ تو اس جماعت نے مدرسہ دیوبند کو مرکز بنالیا۔ اور اس کی تمام چیزیں امیر امداد اللہ کی مصلحت پر چلتی رہیں۔ دیوبند کی روح دراصل امیر امداد اللہ کی مصلحت پر چلتی ہے۔

دوڑ دھوپ سے اسی طرز پر ایک مدرسہ سہارنپور میں، اور ایک مراد آباد میں بن گیا۔ جو مدرسہ دیوبند کی شاخیں ہیں۔

(ج) مدرسہ دیوبند کے لئے ہفت سالہ نصاب تعلیم اور مستقل نظام عمل اور اساسی قواعد مولانا محمد قاسم نے بنائے انہوں نے اپنی سکیم میں امام عبدالعزیز کے مدرسہ اور خرب ولی اللہ کے مقاصد کو محفوظ کر دیا ہے۔

**جملہ معترضہ** | اس کے بعد دوبارہ اس نصاب پر نظر ثانی ہوئی ہے۔ پہلی دفعہ مولانا محمد یعقوب دیوبندی کے زمانہ میں بہشت سالہ نصاب کی صورت میں دوسری بار مولانا شیخ الہند کی جمعیت الانصار کی تحریک پر الحمد للہ کہ دونوں دفعہ خرب ولی اللہ کی تعلیمات کی روح محفوظ رہی۔

لہ دارالعلوم دیوبند اسس فی سنتہ فاقدی الناس فی تاسیس الفروع۔ ناول فرج تأسس بعد سنتہ اشہر فی سہارنپور حتی وصلت الی اربعین فرجاً۔ لکن نظامہا علی الامرکزیہ وکنت فی اول زمان تنظیم جمعیت الانصار احب ان اغیر نظام الفروع المذكورة الی المرکزیہ۔ وکن شیخنا شیخ الہند ما کان یلتفت الی ذلک الا قلیلاً۔ و بعد ثلث سنین تبینت لی حکمت الامرکزیہ بالتجارب۔ فان الحكومة لا تسهل لها ان تتحكم وتغلب علی ذلک النظام۔ وحفظ الحریۃ مقدم علی تحسین الصوره۔ کتاب التمهید ص ۱۵۵

اس کے بعد جب کبھی ترمیم نصاب کا سوال پیدا ہوتا ہے تو میں اس پہلے ہفت سالہ نصاب کو محفوظ دیکھنا چاہتا ہوں۔ میں ڈرتا ہوں کہ صرف شام کی تقلید میں قطع و برید کرنے سے اس نصاب کی وہ استعداد ختم نہ کر دی جائے جس کے سبب سے اب تک وہ امام ولی اللہ کی حکمت کے مطالعہ کے لئے مقدمہ بنتا رہا ہے۔

(۶) مدرسہ دیوبند کے لئے مرکزی فکر اور سیاسی مصلحت کے اصول امیر امداد اللہ اور ان کے رفقاء مولینا محمد قاسم، مولانا رشید احمد، مولانا محمد یعقوب دیوبندی کے اجتماع نے معین کئے ہیں۔ اس لئے دیوبندی پارٹی کی مرکزی جماعت میں وہ شخص شامل نہیں ہو سکتا جو یہ اصول کا ملا تسلیم نہ کرتا ہو۔  
الف، مدرسہ دیوبند کا اساسی اصول یہ ہے کہ حزب ولی اللہ نے اپنے پہلے دور میں جب قدر علوم و معارف کی اشاعت ضروری سمجھی۔ جنفی فقہ کی پابندی سے ان علوم و معارف کو تدریس و تصنیف کے وسائل سے زندہ رکھا جائے۔

ب، اس مدرسہ کی باقاعدہ تعلیم سے جب قدر علماء تیار ہوں گے وہ

۶۔ مولانا شرف علی صاحب کے اتباع کا مرکز ترقی نہ رہے طے شدہ اصول کے بالکل خلاف ہے۔

مساجد اور مدارس میں کام کرنے کے لئے پوری استعداد رکھتے ہیں ۛ  
 (ج) اس تعلیم کے بعد جب قدر علماء، امام ولی اللہ کے جادہ قومیت اور حکمت  
 کی حفاظت کرنا چاہیں یا حکومت کے مناصب عالیہ کی اہلیت پیدا کریں  
 تو ان کے لئے کوئی خاص نصاب معین نہیں۔ بلکہ درسی کتابوں سے  
 فارغ ہو کر اساتذہ کی صحبت میں رہیں مثلاً مولانا محمد قاسم کی صحبت میں  
 امام ولی اللہ کی حکمت سے آشنا ہو سکتے ہیں۔ مولانا رشید احمد کی خدمت میں  
 فقہ اور تصوف کی تکمیل کر سکتے ہیں۔ مولانا محمد یعقوب دیوبندی کی فاقہ  
 میں سیاسی اصول سمجھ میں آسکتے ہیں اور امیر امداد اللہ کی بیعت سے پارٹی  
 میں منسلک ہو جاتے ہیں ۛ

(۷) مدرسہ دیوبند کے لئے ضروری ہے کہ حکومت کابل میں اپنا وقار  
 ثابت کرتا رہے اس لئے ماوراء السند کے لئے یہ قدر طلبہ دیوبندی نظام  
 میں تعلیم پائیں۔ انہیں ہدایت دی جائے گا کہ اپنی اقوام کے نظام اور اپنی  
 حکومت کے نظام کو برہم نہ کریں ۛ

دالفت، جسٹس، ح ہند میں دیوبندی جماعت مسلمانوں کی دوسری

لے یعنی دہلی، جاکراہل بدعت اور اہل بدعت کے دو کئے جہگڑے پیدا نہ کریں۔

جماعتوں کے ساتھ بالاضطرار منازعت میں مبتلا ہو گئی ہے! ان بھگڑوں کو  
ماوراء السند میں پھیلنے سے روکا جائے \*

(ب) مدرسہ دیوبند کے لئے ضروری ہے۔ کہ مکہ معظمہ کے مرکز کے توسط  
سے سلطنت عثمانیہ کے ساتھ اپنا ربط زیادہ مستحکم کرتا رہے \*

(ج) مدرسہ دیوبند کے لئے ضروری ہے۔ کہ اضطراری حالات کا  
استشد قائم رکھ کر حکومت انگریزی کے مصالح سے غیر جانب داری اختیار  
کرتا رہے \*

(۸) مدرسہ دیوبند کی تاریخ کا پہلا دور مولانا رشید احمد کی وفات ۱۳۲۳ھ  
میں ختم ہوتا ہے۔ اس پہل سالہ دور کا سب سے بڑا کارنامہ علمی تحریک کی  
توسیع اور مرکزی فکر کی حفاظت ہے \*

دالف: علمی تحریک اطراف ہند سے نکل کر افغانستان و ترکستان  
تک۔ اور حجاز و قازان تک پہنچ گئی \*

(ب) دیوبند کے مرکزی فکر پر جس قدر حملے ہوئے۔ وہ نصاریٰ اور ہندو  
کی طرف سے ہوں یا شیعہ و مبتدعین کی طرف سے۔ یا نجدی و مہنی ذوق رکھنے  
والے ہندوستانیوں کی طرف سے یا یورپین ذہنیت رکھنے والے نوجوانوں



کی طرف سے اُن میں سے اکثر اعتراضات کے جوابات محققانہ اور محاذائے  
تیار ہو گئے ۛ

۱۹۰۳ء سے حضرت مولانا محمود الحسن دیوبندی شیخ الہند کی صدر  
میں مدرسہ دیوبند کا دوسرا دور شروع ہوا۔ جو ۱۳۳۹ھ میں شیخ الہند کی  
وفات پر ختم ہوا۔ اگر امام عبد الغزنی کی وفات پر ۱۲۳۹ھ میں خرب ولی اللہ  
کا پہلا دور ختم کر دیا جائے۔ اور امام ولی اللہ کے کام کو ۱۲۴۷ھ سے پانچ  
سال پہلے سے (جب انہوں نے ترجمہ قرآن لکھنا شروع کیا) شروع مان  
لیں۔ تو پہلا دور بھی سو سال ہجری کا بن جاتا ہے۔ اور دوسرا دور بھی پورے  
سو سال کا قرار پاتا ہے ۛ

دالف) سب سے پہلے مولانا شیخ الہند نے مدرسہ دیوبند کے پرانے  
فارغ شدہ عالموں کو جمعیت الانصار میں جمع کرنا شروع کیا۔ اس طرح دیوبندی  
نظام کی تعلیمی فتنہ جماعتوں کی ساری اجتماعی طاقت منظم ہو گئی۔ اس نظام  
میں حسب طرح ہندوستانی ممالک کے علماء داخل ہوئے۔ اسی طرح اضافی اور  
ترکستانی علماء بھی شامل ہو گئے ۛ

دب) درجہ تکمیل جواب تک غیر منظم صورت میں تھوڑے سے

افراد پر مشتمل تھا۔ اس کے قواعد و ضوابط منضبط ہو گئے۔ مولانا شیخ الہند نے امام ولی اللہ اور مولانا محمد قاسم کی کتابوں کو اس درجہ کی تعلیم کا لازمی عنصر قرار دیا گیا۔

(ج) مدرسہ دیوبند کو دارالعلوم کے درجے تک پہنچایا۔ دارالحدیث کو اس کی مرکزی درسگاہ (کالج) قرار دیا۔

(۱۰) ۱۹۱۴ء کی جنگ عظیم میں ٹرکی کے شامل ہونے کے بعد جمعیۃ الانصار کے توسط سے اپنی پارٹی کی پوری طاقت کو دولت عثمانیہ کی تائید میں استعمال کرنے کا فیصلہ کیا کیونکہ عثمانی سلطان خلافت اسلامیہ کا حامل تھا۔

(الف) مولانا شیخ الہند کی تحریک (باوجودیکہ ایک مذہبی اساس پر مبنی تھی) دنیا کی انقلابی تاریخ کا اہم واقعہ ہے جس طرح انقلاب فرانس بھی ایک مذہبی عالم کی تحریک سے شروع ہوا تھا۔ اور اس سے اس کی انقلابی طاقت کی توہین نہیں ہو سکتی۔ اس وقت مولانا شیخ الہند کی تحریک کی تفصیل ان صفحات پر نہیں لکھنا چاہیے۔ ہم یقین رکھتے ہیں کہ آنے والے دور کے بہترین مورخ اسے نہایت صفائی سے لکھیں گے۔ ہندوستان، انگلستان

لے پہلے ہمارا خیال تھا کہ مولانا شیخ الہند کے ان واقعات نے متعلق اجمالی اشارے حاشیے میں لکھا

افغانستان، ترکستان کی تاریخ تو اس واقعہ کے بغیر مکمل ہو ہی نہیں سکتی۔ اس کے ساتھ یورپ کی انقلابی طاقتیں بھی اس کا احترام کرنے پر مجبور ہیں۔  
اب، الصدر الحمید مولانا محمد اسحاق نے ۱۳۳۹ھ کے بعد دوسرے دور کو دولت عثمانیہ کے اتصال سے شروع کیا تھا۔ اور مولانا شیخ الہند کے مشائخ

دیں گے۔ جس بہت سی غلط فہمیاں دور ہو جائیں گی۔ لیکن بعد میں ہماری رائے بدل گئی۔ کیوں کہ اس بڑے معاملہ میں اشاروں سے کام نہیں نکلے گا۔ اب ہمارا فیصلہ ہے کہ اس موضوع پر مستقل رسالہ انگریزی میں لکھوائیں گے۔ جس میں پہلے تو مولانا شیخ الہند کا اس تحریک میں اصل مقام کیا تھا۔ اسے معین کریں گے۔ مولانا محمد قاسم حکیم الہند امام ولی اللہ کی حکمت اور انقلاب کے مجدد تھے۔ اور مولانا شیخ الہند اپنے اساذ مولانا محمد قاسم کے علم و عمل کے آرگن تھے۔  
اس کے بعد سر پے کاکس اور سٹرانٹنگ وغیرہ برطانوی مدبرین کے بیانات نمایاں کر دئے جائیں گے۔

مولانا شیخ الہند حبيب اللہ میں اسیر ہوئے۔ تو وہاں دول یورپ کے مختلف نمائندوں سے ملاقاتیں ہوئیں۔ وہ حیران تھے۔ کہ ایک ہندوستانی جو برطانوی سبکدوش ہے گورنمنٹ سے لڑائی کا اعلان کرتا ہے وہ کس طرح سزائے موت سے بچ گیا۔ اور پھر اسے جنگی قیدی کا اعزاز کیوں دیا گیا۔  
مولانا شیخ الہند کے خدام جو یورپ میں کام کر رہے تھے۔ ان حکومتوں کے لوگ جب ان سے ملے تو انہیں اس تحریک کی تحقیق کا موقع ملا۔ ہم سے بھی جب کبھی یہ لوگ کابل میں یا یورپ میں ملے تو انہی مسائل کے متعلق بحث کرتے رہے۔ اس رسالہ میں ان مباحث کا خلاصہ بھی دے دیا جائے گا۔  
مضمون کی نوعیت کا تقاضا ہے۔ کہ یہ کتاب انگریزی میں شائع کی جائے۔  
حبیب اللہ سندھی

نے اسے تکمیل تک پہنچایا۔ مگر دولت عثمانیہ گزشتہ حرب عمومی میں ساقط گئی۔ اس لئے دولت عثمانیہ کی شکست پر حزب ولی اللہ کا دوسرا دور ختم ہوا۔ مولانا شیخ الہند نے دولت عثمانیہ کی تائید کے لئے جو تحریک شروع کی تھی۔ اس کی مرکزیت چونکہ دہلی میں تھی۔ اس سے ضمنی طور پر ہندوستان انقلاب کی تائید میں ایک غیر متوقع صورت پیدا ہو گئی۔ دولت عثمانیہ کی شکست کے بعد مولانا شیخ الہند نے اس ہندوستانی تحریک کو اپنا مستقل موضوع بنالیا۔ اس سے ہم حزب ولی اللہ کا تیسرا دور شروع کرتے ہیں ۴

(۱) مولانا شیخ الہند نے (۱) امام ولی اللہ کی حکمت پر ایمان ضروری قرار دیا ہے۔ اس سے ہم ایک خاص نتیجہ اخذ کرتے ہیں۔ وہ یہ ہے کہ ہم امام ولی اللہ کی فلاسفی کو اپنی مستقل پارٹی کا اساسی اصول بناتے ہیں۔ یہ فلاسفی غیر مسلم ہندوستانی کو اپنے ساتھ لاسکتی ہے۔ یہ فلاسفی پورپن ازم کی لادینیت کو فنا کرسکتی ہے۔ یہ فلاسفی اپنی اقتصادی مصلحت سے دنیا پر تفوق حاصل کرسکتی ہے ۵

(۲) مولانا شیخ الہند نے کالج پارٹی کے انقلابی عنصر کو اپنی تحریک

لے کیونکہ اس دور کی ابتدا ترکی اتصال سے شروع ہوئی۔ جب ترکی حکومت ختم ہو گئی۔ تو وہ پرانا پروگرام بیکار ہو گیا

میں شامل کر لیا تھا۔ اُن کے پارٹی پروگرام کو چلانے والے مولانا کفایت اللہ اور مولانا حسین احمد کے ساتھ ڈاکٹر مختار احمد انصاری اور مولانا محمد علی مساوی درجے پر شریک تھے۔ اس سے ہم ایک خاص نتیجہ اخذ کرتے ہیں۔ ہم یورپین ازم کو اپنی مستقل پارٹی کے پروگرام میں داخل کرتے ہیں۔ کیونکہ ہم یقین رکھتے ہیں۔ کہ کلچ پارٹی کا انقلابی عنصر ترقی کر کے کمالی پروگرام منظور کرے گا۔ البتہ شرکی کی طرح ہم لا دنییت پر سکوت نہیں کرتے۔ بلکہ امام ولی اللہ کی فلاسفی سے اس کا علاج کر لیتے ہیں \*

(۳) مولانا شیخ الہند نے انڈین نیشنل کانگریس کی شرکت منظور کرنی اس سے ہم ایک خاص نتیجہ اخذ کرتے ہیں۔ ہم عدم تشدد کی پالیسی سے دو مینین اسٹیٹس حاصل کرنے کو اپنی مستقل پارٹی کے پروگرام میں داخل کرتے ہیں۔ ہم ثابت کر سکتے ہیں۔ کہ عدم تشدد کا پابند ڈومینین اسٹیٹس ہی حاصل کر سکتا ہے۔ \*

ہمارے تیسرے دور کے پروگرام کا خلاصہ یہی تین اصول ہیں۔  
(۱۲) جس طرح پہلے دور کے خاتمے پر اللہ تعالیٰ نے مولانا محمد اسماعیل شہید اور اُن کے رفقاء کے کارناموں سے تحریک کو زندگی بخشی۔ اسی طرح



ہم امید کرتے ہیں۔ کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے دوسرے دور کے خاتمہ  
پر مولانا شیخ الہند اور ان کے مشائخ کی خدمات قبول فرمائے گا۔ اور ان  
کے عزائم میں اس قدر برکت نازل کرے گا۔ کہ امام ولی اللہ کی تحریک اپنے  
تیسرے دور میں ہند کی اصلاح کے توسط سے دنیا کی رہنمائی کا ذریعہ بن  
جائے۔ واللہ الموفق۔

واخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین۔

## ۲۱۵ جنما، نرندرا، سندھ ساگر پارٹی کا مختصر اساسی پروگرام

(۱) دہارالرشاد کے پانے کا رکن جو وطنی خدمت کو اپنا غریبی فرض سمجھتے ہیں۔ انڈین نیشنل کانگریس کے اندر ایک مستقل پارٹی تشکیل کرتے ہیں۔ جسے شمال مغربی ہند کے محدود مقدمات سے تعلق ہوگا۔  
(الف) اس پارٹی کا نام جنما نرندرا، سندھ ساگر پارٹی ہوگا۔

(ب) اس پارٹی کا میدان عمل چار حصوں پر مشتمل ہے۔ (۱) آج کا صوبہ سندھ جس کا مرکز کراچی ہے۔  
(۲) دریائے سندھ اور اس کے معاونین کی زمین جس کا مرکز لاہور ہے (۳) دو آبہ گنگا جنما اور اس کا زیر اثر بحیری۔ بنارسى علاقہ جس کا مرکز دہلی ہے (۴) ہند کا ایسا حصہ جو اپنے فیصلے سے پارٹی میں شامل ہوگا۔  
(۲) اس پارٹی کے نظری اصول یہ ہیں۔

(الف) عدم تشدد کی پابندی سے کمال آزادی حاصل کرنا (ب) کاشتکار اور دستکار محنت کش کی معاشی حالت درست کرنا۔ اور اسے ترقی دے کر یورپ کے محنت کش کے برابر بنانا (ج) ہند کو ایک بے نیس۔ بلکہ یورپ کی طرح مجموعہ ممالک ماننا۔ زبان اور معاشرت کو ملکی تقسیم کا اساس بنانا (د) ہر ایک روستائی ملک میں مستقل سکونت رکھنے والے ہر مرد و عورت کا مساوی حق ماننا۔ اور جمہوری نظام پر قومیت تن دینا۔ نسل، مذہب، قدامت کو تفوق کا ذریعہ نہ بنانا (د) ہر ایک ہندوستانی ملک کی علم آبادی ہلکی مادری زبان میں تنظیم سے کروٹ کی قیمت سمجھنا (و) تحقی یافتہ یورپ کے صنایع کو اپنے ملک باکرنے کے لئے اور وطن کی خدمت و حفاظت میں ہر مرد و عورت کو جو انفرادی سکھانے کے لئے یورپ میں مائت اختیار کرنا (ز) فکر اور اخلاق اور سیاست میں یکسانی پیدا کرنے کے لئے امام ولی اللہ دہلوی کی حکمت اور فلسفے کو پارٹی کا عقلی اساس ماننا۔ اور اس راستہ سے انسانیت کی خدمت کے لئے تیار کرنا۔  
(ح) ہندوستان کی وحدت کو فیڈریشن میں مختصر سمجھنا (ط) فیڈریشن کی تشکیل کے لئے ایک کافی لمبی مدت تک برٹش کاسن و لیٹ میں رہنے کا فیصلہ کرنا (ی) فیڈریشن کی زمان ترقی یافتہ ہندوستانی (اردو) اور انگریزی کو ماننا۔

۱۔ پارٹی کے عملی اساسی اصول یہ ہیں۔

الف، پارٹی اپنے نظریات کو پھیلانے کے لئے خاص تعلیم کا ہوں میں خدام خلق تیار کرے گی۔ قادیان لوگ پارٹی کے ممبر بن سکیں گے۔ جو انسانیت کی خدمت کو اپنا فرض قرار دیں گے۔ اور عوام تشدد کی سے اس فرض کی تعمیل میں ہر قسم کی مشقت برداشت کرنے کا جہد کریں گے۔ کہ وہ تکلیف دینے والوں پر مہرمت میں ہاتھ نہیں اٹھائیں گے۔ ب، پارٹی کے جس قدر ممبر حکومت میں شریک ہوں گے۔ وہ اپنی کڑ پر مہرمت کر ملک کے ہر ایک فرد کے ساتھ یکساں معاملہ کریں گے۔ اور رشوت لینا بند کرائیں گے (ج، پارٹی تجارت پیشہ ممبران اور قول میں کمی بیشی نہیں کریں گے۔ حساب کھنے میں خیانت نہیں کریں گے۔ اور ربا کرائیں گے (د، پارٹی کے زمیندار ممبر کا شکار سے جو معاہدہ کریں گے۔ اس کے پابند رہیں گے۔ کاشتکار کے خاندان کی بڑھتی ہوئی ضروریات زندگی ہم پہنچانے میں پوری مدد دیں گے (لا، پارٹی کے کاشتکار جو حکومت کا مقررہ خراج اور زمیندار کا حصہ معاہدے کی پابندی سے پورا ادا کریں گے (و، پارٹی کے زمیندار ممبر جس سے معاملہ کریں گے۔ امانت کو اپنا اشتعار بنائیں گے (ز، پارٹی کے جس قدر ممبر علمی یا اخلاقی خدمت کرنے کے لئے مخصوص ہیں۔ وہ اپنے ملک کی جہات دُور کرنے میں اتھارنی جہد و جہد کریں گے۔ و، اپنی ضروریات زندگی پر اکتفا کریں گے (ح، پارٹی کے ہر علمی ممبر کا فرض ہوگا۔ کہ وہ ہر ایک مرد و عورت کو کھانا پلچھنا سکھائے (ا، اپنی ملکی زبان میں (ب، اپنی بین الاقوامی زبان میں (۳، ہر ایک پابند مذہب کو اس کی مذہبی ذہن میں (ط، پارٹی کے ہر اس فیکر و اخلاقی استاد یا مرشد مانا جاتا ہے۔ فرض ہوگا کہ وہ اپنے ملکی بھائیوں کو حقوق کا احترام سکھائے۔ یہاں تک کہ اس کے ملک کا ہر ایک شخص کسی انسان کی جان و مال عزت کو نقصان پہنچانا اخلاقاً حرام سمجھے (ی، پارٹی کا ہر ایک ممبر اپنی ضروریات زندگی خود کما کر حاصل کرے گا۔ اس کا فرض ہوگا۔ کہ ملک سے بیکاری کی زندگی کو ختم کرے۔ ہر امیر و غریب کو کوہی نہ کسی طریقے سے محنت کش بنایا جائے۔ و اخو مولانا ان الحمد للہ راجت العالمین۔

علیہ السلام سندھی  
مؤسس۔ ج۔ ن۔ سندھ سائیکس پارٹی